

مَجْمُوعَةُ السَّائِلِ وَالْمَسْئَلِ

النجدية

الجزء الثالث

تأليف

الامام العالم العلامة الشيخ عبد اللطيف الازهري بن الشيخ عبد الرحمن بن الشيخ
حسن ابن صاحب الدعوة الاسلامية الشيخ محمد بن عبد الوهاب غفر الله لهم اجمعين
المولود سنة ١٢٢٥هـ والمتوفى في ذي القعدة سنة ١٢٩٢هـ

جمعها العالم العامل والاستاذ الفاضل الشيخ سليمان بن سحمان

طبع بأمر ونفقة صاحب الجلالة السعودية

الإمام عبد العزيز السعدي

ملكاً للحج، نواز وساطان نجد، وملكاً حارساً

أيده الله تعالى

أشرف على تصحيحه وعاق عليه بعض الحواشي

السيد محمد بشير رضا

منشئ مجلة الباقية

الطبعة الاولى في سنة ١٣٤٥

طبعة الميار بمصر

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة جامع الكتاب

الحمد لله رب العالمين وكفى ، وسلام على عباده الذين اصطفى
أما بعد فإن هذه الرسائل المفيدة ، والاجوبة القاطعة السديدة ، قد
اشتملت على أصول أصيلة ، ومباحث جليلة ، لا تكاد تجدها في كثير
من الكتب المصنفة ، والدواوين المشهورة المؤلفة اذا سرح العالم التحرير
إنسان نظره في رصانة معانيها ، وأسام ثاقب فكره في مطارح مروجها
ومبانيها ، وورد من نخير معينها الصافي البحور الزاخرة ، وارتوى من
سلسال لطائف تلك المعارف والعلوم الفاخرة ، علم أن هذا الامام قد
حاز قصب السبق في الفروع والاصول ، واحتوى منها على ماسمق
وبسق به الائمة الفحول ، وانه قدأم الى هام العلي فعلاذراها ، وسما من
العلوم النبوية الى علالي معالمها وعلاها ، فرحة الله عليه من امام بلتع ،
وقاضل فصيح مصقع ، فلقد تبخر في جميع فنوز العلوم ، وبلغ شأ والمتنبي
في رصانة المنشور والمنظوم ، وهذه رسائله تطامك على ماهنالك ، وثواقب
علومه يهتدي بها السائر عن سلوك معاطب المهالك .

فيا من هو العالي على كل خلقه	وسوى السموات العلى وبناها
وكان لها سبحانه جل ممسكا	بغير عماد في الوجود نراها
وزين أداها بشهب ثواقب	مصاييح في ديمجورها ودجاها
وأطد بالاطواد أرضا بسيطة	وأحكمها سبحانه ودحاها

بأسمائك الحسنى وأوصافك العلى
 وأوّل الرضا هذا الامام الذي له
 وبوئته في الفردوس والخلد منزلا
 فقد قام في نصر الشريعة جاهداً
 وردّ على من ندّ من كل ملحد
 وقد شيدت أركان سنة أحمد
 فأشرف منها الحق للخلق ناصعا
 وأجوبة تسمو وتسمق بالهدى
 يضوع لاهل الحق منها نواشر
 اذ أرسل التحرير ثاقب فكره
 أقرّ له بالفضل والعلم والحجى
 وهذا نص الموجود من رسائله
 أذقه من الفردوس طيب جناها
 ما تر يزهو في الأنام سناها
 وألبسه من أنوابها وحلاها
 ولم يأل جهداً في ارتقاع ذراها
 عن السنة الغراء ورام خفاها
 رسائله اللاتي أضاء ضياها
 وأعشى عيون الملحدين سناها
 لاسئلة قد أشكت فجلاها
 يفوق دبير المسك طيب شذاها
 بفيح معانيها وشأو ذراها
 وأن قد تسامى للعلی فملاها



الرسالة الاولى

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى عبد العزيز الخطيب .
سلام على عباد الله الصالحين . وبعد فقرأت ، رسالتك وعرفت
مضمونها وما قصدته من الاعتذار ، ولكن أسأت في قولك ان ما أنكره شيخنا
الوالد من تكفيركم أهل الحق واعتقاد إصابتكم انه لم يصدر منكم ، وتذكر
ان اخوانك من أهل النقيع يجادلونك وينازعونك في شأننا ، وانهم
ينسبوننا الى السكوت عن بعض الامور ، وانت تعرف انهم يذكرون
هذا غالباً على سبيل القدح في العقيدة ، والطمع في الطريقة ، وان لم
يصرحوا بالتكفير فقد حاموا حول الحمى . فنعوذ بالله من الضلال بعبد
المهدي ، ومن النفي عن سبيل الرشيد والعبي ، وقد رأيت سنة أربع
وستين رجلين من أشباهكم المارقين بالاحساء قد اعزلا الجمعة والجماعة ،
وكفروا من في تلك البلاد من المسلمين ، وحجتهم من جنس حجتكم ،
يقولون: أهل الاحساء يجالسون ابن فيروز ، ويخالطونه هو وأمثاله ممن
لم يكفر بالطاغوت ، ولم يصرح بتكفير جده الذي رد دعوة الشيخ محمد
ولم يقبلها وعادها . قالا : ومن لم يصرح بكفره فهو كافر بالله لم يكفر
بالطاغوت ^(١) ومن جالسه فهو مثله . ورتبوا على هاتين المقدمتين
السكاذبتين الضالتين ما يترتب على الردة الصريحة من الاحكام ، حتى
«١» قوله : لم يكفر بالطاغوت إما تعليل لكفره بالله على طريقة الاستثناف
البياني فالكفر بالطاغوت شرط لصحة الايمان بالله وإما خبر بعد خبر .

تركوا رد السلام . فرفع الي أمرهم ، فأحضرتهم وهددتهم ، وأغلظت لهم القول . فزعموا أولا أنهم على عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وأن رسائله عندهم ، فكشفت شبهتهم وأدحضت ضلالتهم ، بما حضرنى في المجلس ، واخبرتهم ببراعة الشيخ من هذا المعتقد والمذهب ، فانه لا يكفر الا بما اجمع المسلمون على تكفير فاعله من الشرك الاكبر ، والكفر بآيات الله ورسله أو بشيء منها ، بعد قيام الحجة وبلوغها المعتبر ، كتكفير من عبد الصالحين ودعاهم مع الله ، وجعلهم اندادا فيما يستحقه على خلقه من العبادات والالهية . وهذا مجمع عليه عند أهل العلم والايمان ، وكل طائفة من أهل المذاهب المقلدة يفردون هذه المسئلة بباب عظيم يذكرون فيه حكمها وما يوجب الردة ويقتضيها ، وينصون على الشرك الاكبر ، وقد أفرد ابن حجر (١) هذه المسئلة بكتاب سماه (الاعلام بقواطع الاسلام)

وقد اظهر الفارسيان المذكوران التوبة والندم وزعما ان الحق ظهر لهما ثم لحقا بالساحل وعادا الى تلك المقالة ، وبلغنا عنهم تكفير ائمة المسلمين ، بمكاتبة الملوك المصريين ، بل كفروا من خالط من كاتبهم من مشايخ المسلمين ، ونعوذ بالله من الضلال بعد الهدى ، والخور بعد الكور (٢)

وقد بلغنا عنكم نحو من هذا ، وخضتم في مسائل من هذا الباب ، كالكلام في الموالاة والمعاداة ، والمصالحة والمكاتبات ، وبذل الاموال والهدايا ونحو ذلك من مقالة أهل الشرك بالله والضلالات ، والحكم بغير ما أنزل الله عند البوادي ونحوهم من الجفأة ، لا يتكلم فيها الا

«١» هو العلامة أحمد بن حجر الهيتمي الفقيه الشافعي «٢» الخور بعد الكور معناه نقصان بعد الزيادة كالعصيان بعد الطاعة والجهل بعد الحلم

العلماء من ذوي الالباب ، ومن رزق الفهم عن الله وأوتي الحكمة وفصل الخطاب ، والكلام في هذا يتوقف على معرفة ما قدمناه ومعرفة أصول عامة كلية لا يجوز الكلام في هذا الباب وفي غيره لمن جهلها ؛ وأعرض عنها وعن تفاصيلها ، فإن الاجال والاطلاق ، وعدم العلم بمعرفة مواقع الخطاب وتفاصيله ، يحصل به من اللبس والخطأ وعدم الفقه عن الله ما يفسد الاديان ، ويشتت الازهان ، ويحول بينها وبين فهم القرآن ، قال ابن القيم في كافيته رحمه الله تعالى

فعليك بالتفصيل والتبيين فالأطلاق والاجال دون بيان
قد افسدنا هذا الوجود وخبثا الاذهان والآراء كل زمان
وأما التكفير بهذه الامور التي ظننتموها من مكفرات اهل الاسلام
فهذا مذهب الحرورية المارقين الخارجين على علي بن ابي طالب امير
المؤمنين ومن معه من الصحابة ، فانهم انكروا عليهم تحكيم ابي موسى
الاشعري وعمر بن العاص في الفئنة التي وقعت بينه وبين معاوية واهل الشام ،
فأنكرت الخوارج عليه ذلك وهم في الاصل من اصحابه من قراء الكوفة
والبصرة وقالوا حكمت الرجال في دين الله ، وواليت معاوية وعمر
وتوليتهما وقد قال تعالى (ان الحكم الا لله) وضربت المدة بينكم وبينهم
وقد قطع الله هذه المواقعة والمهادنة منذ أنزلت براءة ، وطال بينهما
النزاع والخصام ، حتى أغاروا على سرح المسلمين وقتلوا من ظفروا به
من أصحاب علي ، فحينئذ شعر رضي الله عنه لقتالهم ، وقتلهم دون
النهران بعد الاعذار والانذار ، والنفس المخذج المنعوت في الحديث
الصحيح الذي رواه مسلم وغيره من أهل السنن فوجده علي فسر بذلك

وسجد لله شكراً على توفيقه ، وقال لو يعلم الذين يقاتلونهم ماذا لهم على
لسان محمد صلى الله عليه وسلم لنكوا عن العمل ، هذا وهم أكثر الناس
عبادة وصلاة وصوما

فصل

ولفظ الظلم والمعصية والفسوق والفجور والموالاة والمعادة
والركون والشرك ونحو ذلك من الالفاظ الواردة في الكتاب والسنة
قد يراد بها مسماهما المطلق وحقيقتها المطلقة ، وقد يراد بها مطلق الحقيقة ،
والاول هو الاصل عند الاصوليين والثاني لا يحمل الكلام عليه الا
بقريئة لفظية أو معنوية ؛ وانما يعرف ذلك بالبيان النبوي وتفسير السنة
قال تعالى (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليعين لهم) الآية
وقال (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر
إن كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر) وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل
اليهم ولعلمهم يتفكرون) وكذلك اسم المؤمن والبر والتقوى يراد بها عند
الاطلاق والثناء غير المعنى المراد في مقام الامر والنهي ، ألا ترى أن
الزاني، والسارق، والشارب يدخلون في عموم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا
إذا قمتم الى الصلاة) وقوله (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا
موسى) الآية وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم) ولا
يدخلون في مثل قوله (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا)
وقوله تعالى (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون) الآية
وهذا هو الذي أوجب للسلف ترك تسمية الفاسق باسم الايمان والبر

وفي الحديث « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا ينتهب نهبة يرفع الناس اليه ابصارهم فيها وهو مؤمن » وقوله « لا يؤمن من لا يأمن جاره بوائقه »^(١) لكن بقي الايمان هذا لا يدل على كفره ، بل يطاق عليه اسم الاسلام ولا يكون كمن كفر بالله ورسوله. وهذا هو الذي فهمه السلف وقرروه في باب الرد على الخوارج والمرجئة ونحوهم من أهل الأهواء فافهم هذا فانه مضلة افهام ، ومنلة اقدام وأما إلحاق الوعيد المرتب على بعض الذنوب والكبائر فقد يمنع منه مانع في حق المعين كحب الله ورسوله والجهاد في سبيله ورجحان الحسنات ومنفرة الله ورحمته وشفاعة المؤمنين والمصائب المسكفرة في الدور الثلاثة . وكذلك لا يشهدون لمعين من أهل القبلة بجنة ولا نار ، وان أطلقوا الوعيد كما أطلقه القرآن والسنة فهم يفرقون بين العام المطلق ، والخاص المقيد ، وكان عبد الله (حمار)^(٢) يشرب الخمر فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلعنه رجل وقال ما أكثر ما يؤتى به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم « لا تلعنه فانه يحب الله ورسوله مع انه لعن الخمر وشاربها وبائعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه :

وتأمل قصة حاطب بن أبي بلتعة ومافيها من الفوائد فانه هاجر الى الله ورسوله وجاهد في سبيله لكن حدث منه انه يكتب بسر رسول

(١) الحديث الاول رواه الشيخان وغيرهما والثاني رواه البخاري بلفظ « والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن - قيل من يا رسول الله ؟ قال - الذي لا يأمن جاره بوائقه » ورواه أحمد أيضا ولا أذكر لفظه (٢) صحابي معروف وخمار لقب له

الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين من أهل مكة يخبرهم بشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسيره لجهادهم ليتخذ بذلك يداً عندهم يحمي أهله وماله بمكة فنزل الوحي بخبره وكان قد أعطى الكتاب ظعينة جعلته في شعرها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً والزبير في طاب الظعينة وأخبر انهما يجدها في روضة خاخ فكان ذلك، فتهدداها حتى أخرجت الكتاب من ضفائرها فأتى به رسول الله عليه وسلم . فدعا حاطب ابن أبي بلتعة فقال له « ما هذا » فقال يا رسول الله اني لم أكفر بعد إيمان، ولم أفعل هذا رغبة عن الاسلام، وانما اردت ان تكون لي عند القوم يد أحس بها أهلي ومالي فقال صلى الله عليه وسلم « صدقكم خلوا سبيله » واستأذن عمر في قتله فقال دعني أضرب عنق هذا المنافق ، فقال « وما يدريك أن الله اطعم على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » وأنزل الله في ذلك صدر سورة الممتحنة فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء) الآيات فدخل حاطب في المخاطبة باسم الايمان ووصفه به ، وتناوله النهي بعمومه وله خصوص السبب الدال على ارادته مع ان في الآية الكريمة ما يشعر أن فعل حاطب نوع موالاة وانه أبلغ اليهم بالمودة ، فان فاعل ذلك قد ضل سواء السبيل لكن قوله « صدقكم خلوا سبيله » ظاهر في انه لا يكفر بذلك اذا كان مؤمناً بالله ورسوله غير شاك ولا مرتاب ، وانما فعل ذلك لغرض دنيوي ولو كفر لما قيل « خلوا سبيله » لا يقال قوله صلى الله عليه وسلم لعمر « وما يدريك لعل الله اطعم على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » هو المانع من تكفيره لانا نقول لو كفر لما بقي من حسناته ما ينفعه من لحاق الكفر وأحكامه ،

فان الكفر يهدم ما قبله لقوله تعالى (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله)
وقوله تعالى (ولو اشره كوا الحبط عنهم ما كانوا يعملون) والكفر يحبط الحسنات
والايمان بالاجماع فلا يظن هذا

واما قوله (ومن يتولهم منهم فانه منهم) وقوله (لا تجدد قوما
يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله)
وقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا
ولعبا من الذين اتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء واتقوا الله ان كنتم
مؤمنين) فقد فسرت السنة وتبيده وخصته بالموالاته المطلقة العامة . واصل
الموالاته هو الحب والنصرة والصدقة ، ودون ذلك مراتب متعددة واسجل
ذنب حظه وقسطه من الوعيد والذم ، وهذا عند الساف الراسخين في العلم
من الصحابة والتابعين معروف في هذا الباب وغيره ، وانما اشكل الامر ،
وخفيت المعاني والتبس الاحكام على خلوف من العجم والمولدين الذين
لا دراية لهم بهذا الشأن ، ولا ممارسة لهم بمعاني السنة والقرآن ، ولهذا
قال الحسن رضي الله عنه : من العجمة اتوا . وقال عمرو بن العلاء لعمر بن
عبدلما ناظره في مسألة خلود اهل الكباثر في النار واحتج ابن عبيد ان
هذا وعد والله لا يخلف وعده يشير الى ما في القرآن من الوعيد على بعض
الكباثر والذنوب بالنار والخلود فقال له ابن العلاء : من العجمة أتيت ،
هذا وعيد لا وعد وانشد قول الشاعر

واني وإن أوعده أو وعدته لخاف إيعادي ومنجز مواعيدي

وقال بعض الائمة فيما نقل البخاري أو غيره إن من سعادة الاعجمي
والاعرابي اذا أسلم أن يوفقا لصاحب سنة ، وإن من شقاوتهم ما أن يمتحنوا

ويسرا لصاحب هوى وبدعة

ونضرب لك مثلاً هو أن رجلين تنازعا في آيات من كتاب الله أحدهما خارجي والآخر مرجىء ، قال الخارجي : ان قوله (انما يتقبل الله من المتقين) دليل على حبوط أعمال العصاة والفجار وبطلانها إذ لا قائل انهم من عباد الله المتقين ، قال المرجىء : هي في الشرك فكل من اتقى الشرك يقبل عمله لقوله تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) قال الخارجي : قوله تعالى (ومن يعص الله ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها أبداً) رد ما ذهب اليه . قال المرجىء : المعصية هنا الشرك بالله واتخاذ الانداد معه لقوله (ان الله لا يعفر أن يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء) قال الخارجي (أفن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً) دليل على أن الفاسق من أهل النار الخالدين فيها ، قال له المرجىء في آخر الآية (وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) دليل على أن المراد من كذب الله ورسوله والفاسق من أهل القبلة مؤمن كامل الايمان ومن وقف على هذه المناظرة من جهال الطلبة والاعاجم ظن أنها الغاية المقصودة وعرض عليها بالنواجذ ، مع أن كلا القولين لا يرتضى ، ولا يحكم باصابتة أهل العلم والهدى ، وما عند السلف والراسخين في العلم خلاف هذا كله لان الرجوع الى السنة الميمنة للناس ما نزل اليهم . وأما أهل البدع والاهواء فيستغنون عنها بأرائهم وأهوائهم وأذواقهم وقد بلغتكم أنكم تأولتم قوله تعالى في سورة محمد (ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الامر) على بعض ما يجري من أمراء الوقت من مكاتبة أو مصالحة أو هدنة لبعض رؤساء الضالين ، والملك المشركين ،

ولم ننظر ولاول الآية وهي قوله (ان الذين ارتدوا على أديارهم من بعد ما تبين لهم الهدى) ولم تفقهوا المراد من هذه الطاعة ، ولا المراد من الامر بالمعروف المذكور في قوله تعالى في هذه الآية الكريمة وفي قصة صالح الحديبية وما طلبه المشركون واشترطوه وأجابهم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكفي في رد مفهومكم ودحض أباطيلكم

فصل

وهنا أصول (أحدها) أن السنة والاحاديث النبوية هي الميمنة للاحكام القرآنية وما يراد من النصوص الواردة في كتاب الله في باب معرفة حدود ما أنزل الله ، كمعرفة المؤمن والكافر ، والمشرک ، والموحد والفاجر والبر ، والظالم والتقي ، وما يراد بالموالاة والتولي ونحو ذلك من الحدود ، كما أنها الميمنة لما يراد من الامر بالصلاة على الوجه المراد في عددها وأركانها وشروطها واجباتها ، وكذلك الزكاة فإنه لم يظهر المراد من الآيات الموجبة ، ومعرفة النصاب والاجناس التي تجب فيها من الانعام والثمار والنقود ، ووقت الوجوب واشتراط الحول في بعضها ، ومقدار ما يجب في النصاب وصفته إلا ببيان السنة وتفسيرها . وكذلك الصوم والحج جاءت السنة ببيانها وحدودها وشروطها ومفسداتها ونحو ذلك مما توقف بيانها على السنة ، وكذلك أبواب الربا وجنسه ونوعه وما يجري فيه وما لا يجري ، والفرق بينه وبين البيع الشرعي ، وكل هذا البيان أخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم برواية الثقات المدول عن مثلهم الى أن تنتهي السنة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فن أهمل هذا

وأضاعه فقد سد على نفسه باب العلم والايان ومعرفة معاني التنزيل والقرآن
 (الاصل الثاني) أن الايمان أصل له شعب متعددة كل شعبة منها
 تسمى ايماناً فأعلاها شهادة أن لا اله الا الله ، وأدناها امانة الاذى عن
 الطريق ، فمنها ما يزول الايمان بزواله اجماعاً كشعبة الشهادتين ، ومنها ما لا
 يزول بزوالها اجماعاً كترك امانة الاذى عن الطريق ، وبين هاتين
 الشعبتين شعب متفاوتة منها ما يلحق بشعبة الشهادة ويكون اليها أقرب
 ومنها ما يلحق بشعبة امانة الاذى ويكون اليها أقرب. والتسوية بين هذه
 الشعب في اجتماعها مخالف للنصوص وما كان عليه سلف الامة وأئمتها ،
 وكذلك الكفر أيضاً ذو أصل وشعب ، فكما أن شعب الايمان ايمان ،
 فشعب الكفر كفر ، والمعاصي كلها من شعب الكفر كما أن الطاعات كلها
 من شعب الايمان ، ولا يسوى بينهما في الاسماء والاحكام ، وفرق بين
 من ترك الصلاة والزكاة والصيام وأشرك بالله أو استهان بالمصحف ، وبين
 من سرق ، أو زنى ، أو شرب ، أو انتهب ، أو صدر منه نوع من
 موالاة ^(١) كما جرى لحاطب ، فمن سوى بين شعب الايمان في الاسماء
 والاحكام ، وسوى بين شعب الكفر في ذلك فهو مخالف للاكتاب والسنة ،
 خارج عن سبيل سلف الامة ، داخل في عموم أهل البدع والاهواء
 (الاصل الثالث) أن الايمان مركب من قول وعمل ، والقول
 قسمان : قول القلب وهو اعتقاده ، وقول اللسان وهو التكلم بكلمة الاسلام
 والعمل قسمان : عمل القلب وهو قصده واختياره ومحبته وزمناه وتصديقه
 وعمل الجوارح كالصلاة والزكاة والحج والجهاد ونحو ذلك من الاعمال

(١) ولعل الاصل موالاة المشركين أو الكفار

الظاهرة ، فاذا زال تصديق القلب ورضاء ومحبة لله وصدقه زال الايمان بالكلية ، واذا زال شيء من الاعمال كالصلاة والحج والجهاد مع بقاء تصديق القلب وقبوله فهذا محل خلاف هل يزول الايمان بالكلية اذا ترك أحد الاركان الاسلامية كالصلاة والحج والزكاة والصيام أو لا يكفر ؟ وهل يفرق بين الصلاة وغيرها أو لا يفرق ؟ وأهل السنة مجمعون على أنه لا بد من عمل القلب الذي هو محبة ورضاء وانقياده. والمرجئة تقول يكفي التصديق فقط ويكون به مؤمناً. والخلاف - في أعمال الجوارح هل يكفر أو لا يكفر - واقع بين أهل السنة ، والمعروف عند السلف تكفير من ترك أحد المباني الاسلامية كالصلاة والزكاة والصيام والحج ، والقول الثاني أنه لا يكفر إلا من جحدھا ، والثالث الفرق بين الصلاة وغيرها. وهذه الاقوال معروفة. وكذلك المعاصي والذنوب التي هي فعل المحظورات فرقوا فيها بين ما يصادم أصل الاسلام وينافيه وما دون ذلك ، وبين ما ساء الشارع ككفر أو ما لم يسمه ، هذا ما عليه أهل الاثر المتمسكون بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدلة هذا مبسطة في أماكنها

(الاصل الرابع) ان الكفر نوعان : كفر عمل وكفر جحود وعناد وهو أن يكفر بما علم أن الرسول جاء به من عند الله جحوداً وعناداً من أسماء الرب وصفاته وأفعاله وأحكامه التي أصلها توحيدہ وعبادته وحده لا شريك له وهذا مضاد للايمان من كل وجه ، وأما كفر العمل فنه ما يضاد الايمان كالسجود للصنم ، والاستهانة بالمصحف ، وقتل النبي وسبه وأما الحكم بغير ما أنزل الله وترك الصلاة فهذا كفر عمل لا كفر اعتقاد

وكذلك قوله «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض»^(١) وقوله «من أتى كاهناً فصدقه ، أو أتى امرأة في دبرها فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم»^(٢) فهذا من الكفر العملي وليس كالسجود للصنم والاستهانة بالمصحف وقتل النبي وسبه وإن كان الكل يطلق عليه الكفر وقد سمي الله سبحانه من عمل ببعض كتابه وترك العمل ببعضه مؤمناً بما عمل به ، وكافراً بما ترك العمل به ، قال تعالى (واذ أخذنا ميثاقكم لا نسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) إلى قوله (أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) الآية ، فأخبر سبحانه أنهم أقروا بميثاقه الذي أمرهم به والتزموه وهذا يدل على تصديقهم به ، وأخبر أنهم عصوا أمره وقتل فريق منهم فريقاً آخر وأخرجوهم من ديارهم ، وهذا كفر بما أخذ عليهم ، ثم أخبر أنهم يفدون من أسر من ذلك الفريق وهذا إيمان منهم بما أخذ عليهم في الكتاب. وكانوا مؤمنين بما عملوا به من الميثاق كافرين بما تركوه منه ، فالإيمان العملي يضاده الكفر العملي ، والإيمان الاعتقادي يضاده الكفر الاعتقادي ، وفي الحديث الصحيح «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» فرق بين سبابه وقتاله وجعل أحدهما فسوقاً لا يكفر به والآخر كفر ومعلوم أنه إنما أراد الكفر العملي لا الاعتقادي وهذا الكفر لا يخرج من الدائرة الإسلامية والملة بالكلية ، كما لم يخرج الزاني والسارق والشارب من الملة وإن زال عنه اسم الإيمان

(١) رواه أحمد والشيخان وغيرهما (٢) في الجامع الصغير «من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد» رواه أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة (وحسنه) وفيه من حديثه عند أحمد وأصحاب السنن الأربعة «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول أو أتى امرأة حائضاً أو أتى امرأة في دبرها فقد بري عما أنزل على محمد»

وهذا التفصيل هو قول الصحابة الذين هم أعلم الأمة بكتاب الله وبالإسلام والكفر ولوازمهما ، فلا تتلقى هذه المسئلة إلا عنهم ، والمتأخرون لم يفهموا مرادهم فانقسموا فريقين فريقاً أخرجوا من الملة بالكبائر وقضوا على أصحابها بالخلود في النار ، وفريقاً جعلوهم مؤمنين كاملي الإيمان ، فأولئك غلوا ، وهؤلاء جفوا ، وهدى الله أهل السنة للطريقة المثلى والقول الوسط الذي هو في المذاهب كالإسلام في الملل ،

فها هنا كفر دون كفر ، وتفاق دون تفاق ، وشرك دون شرك ، وظلم دون ظلم ، فمن ابن عباس في قول (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) قال ليس هو الكفر الذي تذهبون إليه رواه عنه سفيان وعبد الرزاق وفي رواية أخرى كفر لا ينقل عن الملة ، وعن عطاء كفر دون كفر ، وظلم دون ظلم ، وفسق دون فسق ، وهذا بين في القرآن بأن تأمله فإن الله سبحانه سمي الحاكم بغير ما أنزل الله كافراً وسمى الجاحد لما أنزل الله على رسوله كافراً ، وسمى الكافر ظالماً في قوله (والكافرون هم الظالمون) وسمى من يتعدى حدوده في النكاح والطلاق والرجعة والخلع ظالماً ، وقال (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه) وقال يونس عليه السلام (إني كنت من الظالمين) وقال آدم (ربنا ظلمنا أنفسنا) وقال موسى (رب اني ظلمت نفسي) وليس هذا الظلم مثل ذلك الظلم

وسمى الكافر فاسقاً في قوله (وما يضل به إلا الفاسقين) وقوله (ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون) وسمى العاصي فاسقاً في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) وقال في الذين يرمون المحصنات (وأولئك هم الفاسقون) وقال (فلا رفث ولا فسوق ولا جدال

في الحج) وليس الفسوق كالفسوق (١)

وكذلك الشرك شركان شرك ينقل عن الملة وهو الشرك الاكبر
وشرك لا ينقل عن الملة وهو الاصغر كشرك الرياء وقال تعالى في الشرك
الاكبر (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما
للظالمين من أنصار) وقال (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه
الطير) الآية وقال في شرك الرياء (فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا
صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) وفي الحديث « من حاف بغير الله
فقد أشرك » ومعلوم أن حافه بغير الله لا يخرج من الملة ولا يوجب له
حكم الكفار ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم « الشرك في هذه الامة
أخفى من ديب النمل »

فانظر كيف انقسم الشرك والكفر والفسوق والظلم إلى ما هو كفر
ينقل عن الملة وإلى ما لا ينقل عنها

وكذلك النفاق نفاقان نفاق اعتقاد ونفاق عمل ، ونفاق الاعتقاد
مذكور في القرآن في غير موضع أوجب لهم تعالى به الدرك الاسفل من
النار ، ونفاق العمل جاء في قوله صلى الله عليه وسلم « أربع من كن فيه
كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق
حتى يدعها : اذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر واذا أؤتمن
خان » وكقوله صلى الله عليه وسلم « آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب

(١) كذا ولعل أصله : وليس الفسوق هنا كالفسوق هناك ، كما قال في الظلم قبله

(٢ م رسائل - ج ٣)

وإذا اتمن خان وإذا ومد اخاف»^(١) قال بعض الافاضل وهذا النفاق قد يجتمع مع أصل الاسلام ولكن اذا استحكم وكمل فقد ينسلخ صاحبه عن الاسلام بالكلية وان صلى وصام وزعم أنه مسلم^(٢) فان الايمان ينهى عن هذه الخسائل فاذا كملت للعبد لم يكن له ما ينهاء عن شيء منها، فهذا لا يكون الا منافقا خالصا

(الاصل الخامس) أنه لا يلزم من قيام شعبة من شعب الايمان بالعبد أن يسمى مؤمنا ولا يلزم من قيام شعبة من شعب الكفر أن يسمى كافرا، وان كان ما قام به كفر كما أنه لا يلزم من قيام جزء من أجزاء العلم به أو من أجزاء الطب أو من أجزاء الفقه أن يسمى عالما أو طبيا أو فقيها وأما الشعبة نفسها فيطلق عليها اسم الكفر كما في الحديث «نفتان في أمي هما بهم كفر الطعن في الانساب والنياحة على الميت»^(٣) وحديث «من حلف بغير الله فقد كفر»^(٤) ولكنه لا يستحق اسم الكافر على الاطلاق، فمن عرف هذا عرف فقه السلف وعمق علومهم وقلة تكلفهم، قال ابن مسعود من كان متأسيا فليأتس بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم أبر هذه الامة قلوبا وأعمقها علما وأقلها تكلفا قوم اختارهم الله لصحبة نبيه فاعرفوا لهم حقهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم، وقيد كراه الشيطان بني آدم بمكيدتين عظيمتين لا يبالي بإيهما ظفر احدهما الغلو ومجاوزة الحد والافراط، والثانية هي الاعراض والترك والتفريط قال ابن القيم لما ذكر

(١) الحديث الاول رواه الجماعة عن ابن عمر وقيل لابن ماجه وفي روايات الخصال تقديم وتأخير. والثاني رواه منهم الشيخان والترمذي والنسائي عن أبي هريرة (٢) هذا القيد روي في بعض الفاظ الحديث (٣) رواه أحمد ومسلم عن أبي هريرة ولفظ مسلم «انفتان في الناس» ولا تحفظ الا هكذا (٤) رواه أحمد والترمذي والحاكم عن ابن عمر

شيئا من مكائد الشيطان: قال بعض السلف ما أمر الله بأمر الا وللشيطان فيه ترغتان ، اما الى تقريط وتقصير ، واما الى مجاوزة وغلو ولا يبالي بأيهما ظفر ، ، وقد اقتطع اكثر الناس الا القليل في هذين الوادين وادي التقصير ووادي المجاوزة والتعمدي والقليل منهم جدا الثابت على الصراط الذي كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه . وعذرهم الله كثيرا من هذا النوع الى أن قال : وقصر بقوم حتى قالوا ايمان أفسق الناس وأظلمهم كما يمان جبريل وميكائيل فضلا عن أبي بكر وعمر ، وتجاوز بآخرين حتى أخرجوا من الاسلام بالكبيرة الواحدة

هذا آخر ما وجد من هذه الرسالة العظيمة المنافع ، القاضية بالبراهين والدلائل القواطع وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم



﴿ يقول جامع الكتاب ﴾

الرسالة الثانية

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى الابن المكرم النقيب
ابراهيم بن عبد الملك سلمه الله ورحم أباه وزينه بزينة خاصته وأولياته آمين
سلام دليكم ورحمة الله وبركاته

أما بعد فأحمد اليك الله الذي لا اله الا هو وهو الحمد أهل وهو
على كل شيء قدير ، والخط قد وصل وقد سألت فيه عن خمس مسائل أولها
قولك : إنه قد وقع من بعض الاخوان تكفير من أحب انتصار آل شاصر
على المسلمين وفرح بذبحهم هل له مستند في ذلك أم لا ؟

﴿ الانكار على من كفر أناسا شتموا بانتصار أعداء الوهاية عليهم ﴾

الجواب إني لا أعلم مستنداً لهذا القول والتجاسر على تكفير من
ظاهره الاسلام من غير مستند شرعي ولا برهان مرضي بخالف ما عليه
أئمة العلم من أهل السنة والجماعة ، وهذه الطريقة هي طريقة أهل البدع
والضلال ، ومن عدم الخشية والتقوى فيما يصدر عنه من الاقوال والافعال ،
والفرح بمثل هذه القضية قد يكون له أسباب متعددة لاسيما وقد كثر
المرج وخاضت الامة في الاموال والدماء واشتد الكرب والبلاء ، وخفي
الحق والهدى ، وفشا الجهل والهوى ، وكثر الخوض والردى ، وغلب
الطغيان والمعنى ، وقل التمسك بالكتاب والسنة بل قل من يفرقهما ،

ويدري حدود ما أنزل الله من الاحكام الشرعية ، كالاسلام والايمان والكفر والشرك والنفاق ونحوهما ، وقد جاء في الحديث « من قال لاخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما »^(١) فاطلاق القول بالكفر والحالة هذه دليل على جهل المكفر وعدم علمه بمدارك الاحكام ، وتناول اهل العلم ماورد من اطلاق الكفر على بعض المعاصي كما في حديث « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر »^(٢) وحديث « لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض »^(٣) وحديث « لا ترغبوا عن آبائكم فانه كفر بكم أن ترغبوا عن آبائكم »^(٤) فهذا ونحوه ناولوه على انه كفر عملي ليس كالكفر الاعتقادي الذي يشتمل عن الملة كما جزم به العلامة ابن القيم رحمه الله وغيره من المحققين . هذا مع انه باشره عمل وفرح واطلق عليه الشارع هذا الوصف فكيف بمجرد الفرح وذكر عن الامام احمد رحمه الله انه قال : أئروا هذه النصوص كما جاءت ولا تعرضوا لتفسيرها

وقد ذكر شيخ الاسلام في الفتاوى المصرية ان السلف متفقون على عدم تكفير البغاة فكيف بمجرد الفرح ، وقد قابل هذا الصنف من الاخوان قوم كفروا أهل المارض أو جمهورهم في هذه الفتنة واشتهر عن بعضهم انه تلا عند سماع وقعة آل شامر قوله تعالى (وللكافرين امثالها)

«١» رواه الخطيب عن ابن عمر بلفظ « من كفر أخاه فقد باء بها أحدهما » ورواه أحمد والبخاري عنه بلفظ « اذا قال الرجل لاخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما » والثاني به عن أبي هريرة - ورواه مسلم والترمذي عن ابن عمر بلفظ « أيما امرئ قال » الخ وأبو داود عنه بلفظ « أيما مسلم كفر رجلاً مسلماً فان كان كافراً أو لا كان هو الكافر » «٢» رواه الجماعة إلا أبا داود من حديث ابن مسعود «٣» رواه الجماعة كلهم عن عدة من الصحابة مرفوعاً «٤» رواه الشيخان من حديث أبي هريرة بلفظ « لا ترغبوا عن آبائكم فنن رغب عن أبيه فقد كفر » ورويا معناه بالفاظ أخرى عن غيره

وعلاوا بأشياء متعددة من فرح ومكاتبه وموالاة وغير ذلك، والفرقان ليس لهم لسان صدق ولا هدى ولا كتاب منير، قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله لا بد للمتكلم في هذه المباحث ونحوها ان يكون معه اصول كلية يرد عليها الجزئيات ليتكلم بعلم وعدل ثم يعرف الجزئيات كيف وقعت والافيق في كذب وجهل في الجزئيات، وجهل وظلم في الكتابات. واطال الكلام في الفرق بين المتأول والمتعمد، ومن قامت عليه الحجة وزالت عنه الشبهة، والمخطيء الذي التبس عليه الامر وخفي عليه الحكم، وقرر مذهب علي بن ابي طالب في عدم تكفير الخوارج المقاتلين له المكفرين له ولقائلهم ولما والاهما رضي الله عنهما، ونقل قول علي رضي الله عنه لما سئل عن الخوارج اكفارهم؟ قال من الكفر فروا، وقوله: ان لكم علينا ان لا نقاتاكم حتى تبدؤنا بالقتال ولا تمنعكم مساجد الله ولا تمنعكم حقا هو لكم في مال الله، ومع هذا هم مصرحون بتكفيره، مقاتلون له، مستحلون لدمه. فكيف بمجرد الفرح؟ وقد ذكر في الزواج ان الفرح بمثل هذه المعاصي من المحرمات ولم يقل انه كفر.

ثم اعلم ان الفتنة في هذا الزمان بالبادية والبغاة، وبالسائر الطغاة، فتنة عمياء صماء، عم شرها وطار شررها ووصل لهيبها الى العذارى في خندورهن، والعواقي وسط بيوتهن، ولم يتخلص منها الا من سبقته له الحسنى وكان له نصيب وافر من نور الوحي والنور الاول يوم خلق الله الخلق في ظلمة وألقى عليهم من نوره. وما أعز من يعرف هذا الصنف بل ما أعز من لا يعاديه ويرميهم بالمظالم؟ وأكثر الناس كما وصفهم علي ابن أبي طالب رضي الله عنه فيما رواه كميل بن زياد: لم يستضيئوا بنور

العلم ، ولم يلجؤا الى ركن وثيق ، ومجرد الانتساب الى الايمان والاخوان
والنزي بزي أهل العلم والايمان ، مع فقد الحقيقة لا يجدى
والناس مشبهون في ايرادهم ونفاضل الاقوام في الاصدار

فصل

﴿ في حظر الاقامة حيث يهان الاسلام وبمعظم الكفر ﴾

(المسئلة الثانية) فيمن يجيء من الاحساء بعد استيلاء هذه الطائفة
الكافرة على أهل الاحساء ممن يقيم فيه للتكسب أو للتجارة ولا اتخذ
وطنا وان بعضهم يكره هذه الطائفة ويتغضا يعلم منه ذلك ، وبعضهم
يرى ذلك ولكن يعتقد أنه حصل به راحة للناس وعدم ظلم وتعد على
الحضر الى آخر ما ذكرث .

فالجواب . أن الاقامة ببلد يعلو فيها الشرك والكفر ويظهر الرفض
ودين الافرنج ونحوهم من المعطلة للربوبية والاهية ، ويرفع فيها شعارهم
ويهدم الاسلام والتوحيد ، ويعطل التسبيح والتكبير والتعظيم ، وتقام
قواعد الملة والايمان ، ويحكم بينهم بحكم الافرنج واليونان ، ويشتم
السابقون من أهل بدر وبيعة الرضوان ، فالاقامة بين ظهرانيمهم والحالة
هذه لا تصدر عن قلب باشره حقيقة الاسلام والايمان والدين ، وعرف
ما يجب من حق الله في الاسلام على المسلمين ، بل لا يصدر عن قلب رضي
بالله ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد نبيا ، فان الرضا بهذه الاصول قطب
روحي الدين ، وعليه تدور حقائق العلم واليقين ، وذلك يتضمن من محبة
الله وإيثار مرضاته والغيرة لدينه والانحياز الى أوليائه ما يوجب البراءة

كل البراءة ، والتماعد كل التماهد عن تلك نحلته ، وذلك دينه ، بل نفس
 الايمان المطلق في الكتاب والسنة لا يجمع هذه المنكرات كما علم من
 تقرير شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب الايمان ، وفي قصة اسلام جرير
 ابن عبدالله أنه قال يا رسول الله يا معني واشترط فقال صلى الله عليه وسلم
 « تعبد الله ولا تشرك به شيئا وقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وأن تفارق
 المشركين » خرج أبو عبد الرحمن النسائي وفيه إلتحاق مفارقة المشركين
 بل كان الاسلام ودعائمه المظام ، وقد عرف من آية سورة براءة أن قصد
 أحد الأقران لله نبوية ليس بمذنب شرعي بل فاعله فاسق لا يهديه الله كما
 هو نص الآية ، والفاسق إذا أطلق ولم يترتب بغيره فامر به شديد
 ووعيده أشد وعيد ، وأي خير يبقى مع مشاهدة تلك المنكرات والمنكوت
 عليها وإظهار الطاعة والانقياد لا وأمر من هذا دينه في تلك نحلته والتعرب
 اليهم بالشاشنة والزليخة والهدايا ، والتنوق في المآكل والمشرب ،

وان زعم أن له غرضاً من الأغراض الدنيوية فذلك لا يزيده إلا مقتكاً كما لا يخفى
 على من له أدنى ممارسة للعلوم الشرعية ، واستئناس بالاصول الاسلامية ،
 وقد جاء القرآن العظيم بالوعيد الشديد ، والتهديد الاكيد ، على مجرد ترك
 الهجرة ، كما في آية سورة النساء (١) وقد ذكر المنسرون هناك ما به الكفاية
 والشفاء ، وتكلم عليها شيخنا محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى وأفاد
 وأوفى ، ودعوى التقية لا تفيد مع القدرة على الهجرة ، ولذلك لم يستثن
 الله إلا المستضعفين من الاصناف الثلاثة ، وقد ذكر علماءنا تحريم الإقامة

(١) يعنى قوله تعالى (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم؟ قالوا
 كنا مستضعفين في الارض ، قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها؟ ألم (٤: ٩٦))

والقدوم إلى بلد يمجز فيها عن إظهار دينه، والمقيم للتجارة والتكسب والمستوطن حكمهم وما يقال فيهم حكم المستوطن لا فرق. وأما دعوي البغض والكراهة مع التلبس بتلك الفضائح فذلك لا يكفي في النجاة، والله حكيم وشرع وفرائض وراء ذلك كله

إذا تبين هذا فالأقسام مشتركون في التحريم متفاوتون في العقوبة قال تعالى (ولكل درجات مما عملوا) وأثبت هؤلاء وأجابه من قال: إنه حصل بهم للناس راحة وعدم ظلم وتمد على الحضر، وهذا الصنف أضل القوم وأعماهم عن الهدى، وأشدّهم محادة لله ورسوله ولاهـل الايمان والتقى، لانه لم يعرف الراحة التي حصلت بالرسـل وبما جاؤا به في الدنيا والاخرة ولم يؤمن بها الايمان النافع، والمسلم يعرف الراحة كل الراحة والعدل كل العدل، واللذة كل اللذة في الايمان بالله ورسوله والقيام بما أنزل الله من الكتاب والحكمة، وإخلاص الدين له وجهاد أعدائه وأعداء رسـله، وأنه باب من أبواب الجنة يحصل به النعيم والفرح واللذة في الدور الثلاث، قال تعالى (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر) الآية ولو علم هذا المتكلم أن الشرك أظلم الظلم واكبر الكبائر وأقبح الفساد وأخشـه لكان له منه مندوحة عن مثل هذا الجهل الموبق قال تعالى (ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها) وقال تعالى (يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين * الذين ينتفضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك هم الخاسرون) فجعل الخسار كله بمخايفه في أهل هذه الخصال الثلاث كما يفيد الضمير المقمّم

بين المبتدأ والخبر وقال تعالى (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تعقلوه
تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) فهذا الفساد المشار إليه في هذه
الآيات الكريهات هو الفساد الحاصل بالكفر والشرك وترك الجهاد في
سبيل الله واتخاذ أعداء الله أولياء من دون المؤمنين

وبالجملة فمن عرف غول هذا الكلام أعني قول بعضهم بأنه حصل لهم
راحة للناس وعدم ظلم وتعد على الحضرة تبيين له ما فيه من المحادة والمخالفة
لما جاءت به الرسل، وعرف أن قائله ليس من الكفر بعيد، والواجب
على مثلك أن يجاهدكم بآيات الله ويخوفهم من الله وانتقامه، ويدعو إلى
دينه وكتابه، والهجر مشروع إذا كان فيه مصلحة راجحة، وتكابة
لأرباب الجرائم، وهذا يختلف باختلاف الأحوال والأزمان والله المستعان
(حكم تصرف الوالد في مال ولده الصغير مقيد بالمصلحة)

(وأما المسئلة الثالثة) هل للوالد أن يتصرف في مال ولده الصغير
بما ليس فيه مصلحة أم هو أسوة غيره من الأولياء ليس له النظر إلا فيما
فيه مصلحة؟

(والجواب) أن الواجب على كل من كانت له ولاية أن يتقي الله
فيها ويصلح ولا يتبع سبيل المفسدين وفي الحديث «كلكم راع وكلكم
مسئول عن رعيته» بل يحرم على المكاف اضاعة مال نفسه والله في غير
مصلحة وهو من الاسراف إلا أن الوالد ليس كغيره في العزل ورفع اليد
إذا ثبت رشد

﴿ تملك الوالد مال ولده وشرطه ﴾

وأما المسئلة الرابعة هل للوالد أن يملك جميع مال ولده الصغير أو بعض ماله الذي يضر به أم حكم الصغير حكم الكبير يعتبر للتملك من مال الصغير ما يعتبر للتملك من مال الكبير وهل يفرق بين الغني والفقير أم الحكم واحد (فالجواب) أن للاب أن يملك من مال ولده ماشاء صغيراً كان الولد أو كبيراً غنياً كان الاب أوفقيراً بشرط ستة مقررة في محلها (منها) أن لا يضر بالولد ضرراً ياحقه في الحاجات الضروريات كتملك سريره ونحو ذلك ، وأن لا يكون في مرض موت أحدهما ، وأن لا يعطيه ولداً آخر وأن لا يكون عيناً موجودة . وله الرجوع في الهبة إذا كانت عيناً باقية في ملك الابن لم يتعلق بها حق أجنبي ولا رغبة كمدانة الاجنبي ، وأن لا تزيد زيادة متصلة ، وعنه الرجوع فيما زاد زيادة متصلة كالمنفصلة وليس من جنس النماء كما توهمه السائل بل ذلك من التصرفات في الهبة ، وقد نص فقهاؤنا على أن كل تصرف لابن لا يمنعه من التصرف في العين ليس بما منع للاب من الرجوع في هبته والتصرف فيها ، والنقص الحاصل بقلع الفراس وأخذ الحلية لا يمنع الرجوع

وأما المسئلة الخامسة وهي إذا كان لرجل على آخر دين مثل الصقيب يكون له الدين الكثير يصطاحان بينهما على أن الدين يكون نجوماً إلى آخر ما ذكرت (فالجواب) أن هذا ليس يصلح ولا يدخل في حد الصلح كما نص عليه الحجاوي وغيره بل هو وعد يستحب الوفاء به على المشهور وكونه فيه إرفاق فذلك لا يغير الحدود الشرعية ولا يدخل في مسمى الصلح كما لا تدخله الهبة والعطية والله أعلم .

الرسالة الثالثة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الابن المكرم إبراهيم بن عبد
الملك سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد فأحمد إليك الله الذي لا إله
إلا هو على نعمائه والخط الذي تسأل فيه عما نفتي به في مسألة السفر إلى
بلاد المشركين قد وصل إلينا ، والذي كتبناه للاخوان به فيه كفاية
للطالب وبيان ، ولم نخرج فيه عما عليه أهل الفتوى عند جماهير المتأخرين
نعم فيه التعليل على من يسافر إلى بلاد هجم عليها العدو والكافر الحربي المتصدي
لهدم قواعد الاسلام وقلع أصوله وشعائره العظام ، ورفع أعلام الكفر
والتعطيل ، وتجديد معاهد الشرك والتمثيل ، وإطفاء أنوار الاسلام
الظاهرة ، وطمس منار أركانه الباهرة ، وهو العدو الذي اشتدت به
الفتنة على الاسلام والمسلمين ، وعز بدولته جانب الرافضة والمرتدين ،
ومن على سبيلهم من المنحرفين والمنافقين ، فمثل هذه البلدة تخص من
عمومات الرخصة لوجوه

(منها) ان اظهار الدين على الوجه الذي تبرا به النعمة متمم غير
حاصل كما هو مشاهد معلوم عند من خبر القوم مع من بحالهم ويقدم
اليهم وقل ان يتمكن ذو حاجة اليهم الا باظهار عظيم من الركوز والمواالات
والمداينة ، وهذا مشهور متواتر ، لا ينكره الا جاهل أو مكابر ، لا غير له
على دين الله وشرعه ، ولا توقير لعظمته ومجده ، قد اتخذ ظواهر عبارات لم

يعرف حقيقةتها ، ولم يدر مراد الفقهاء منها ، ترسأ يدفع به في صدور الآيات والسنن ، ويصدق به عن أهدي منهج و سنن ، فهو كحجر في الطريق بين السائرين الى الله والدار الآخرة يحول بينهم وبين مرادهم ، ويثبطهم عن سيرهم وعزوماتهم . وقد كثرت هذا الضرب من الناس في المتصدين للفتوى في مثل هذه المسائل وبهم حصل الاشكال وضلت الافهام ، واستعجت مساكنة عباد الاوثان والاصنام ، وافتنى بهم جملة الرجال ، وقصدتهم الركائب والاحمال ، وسار اليهم ربات الجذور والحجال ، عملا بقول رؤوس الفتنة والضلال ، ولا يصل الى الله ويحظى بقربه ، ويرذهر التحقيق وعذبه ، من أصفى اليهم سمعه ، واتخذهم أخذانا يرجع اليهم في أمر دينه ومهمات أمره ، وقد قال بعض السلف : إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم ، ومن خاض في مثل هذه المباحث الدينية من غير ملكة ولا روية فما يفسد أكثر مما يصلح ، وضلاله أقرب اليه من أن يفلح ، وقد قيل : يفسد الاديان نصف متفقه ، ويفسد اللسان نصف نحوي ، ويفسد الابدان نصف متطبب ، فعليك بمعرفة الاصول الدينية ، والمدارك الحكيمة ، ولا ترتفع همتك الى استنباط الاحكام من الآيات القرآنية ، والسنن الصحيحة النبوية ، ولا تقنع بالوقوف مع العادات ، وما جرى به سنن الاكثرين في الديانات ، فقد قال بعضهم : من أخذ العلم من أصله استقر ، ومن أخذه من تياره اضطرب ، وما أحسن ما قال في الكافية الشافية

ولقد نبجى أهل الحديث المحضات	باع الرسول وتابع القرآن
عرفوا الذي قد قال مع علم بما	قال الرسول فهم أولو العرفان
وسواهم في الجهل والدعوى مع	الكبر العظيم وكثرة الهذيان

مدوا يداً نحو العلي بتكليف وتخلف وتكبر وهو اب
 أتري ينالوها وهذا شأنهم حاشى العلي من ذا الزبون القاني
 فقال شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله في المواضع التي نقلها
 من السيرة : إنه لا يستقيم للإنسان اسلام ولو وحده الله وترك الشرك إلا
 بعد اوة المشركين والتصريح لهم بالعداوة والبغض فانظر إلى تصريح
 الشيخ بأن الاسلام لا يستقيم إلا بالعداوة والبغضاء . فأين التصريح من
 هؤلاء المسافرين والادلة من الكتاب والسنة ظاهرة متواترة على ما ذكره
 الشيخ وهو موافق لكلام المتأخرين في اباحة السفر إن أظهر دينه . ولكن
 الشأن كل الشأن في اظهار الدين ، وهل اشتدت العداوة بينه صلى الله عليه
 وسلم وبين قريش إلا لما كلفهم بمسبة دينهم وتسفيه أعلامهم وعيب
 آلهتهم ؟ وأي رجل تراه يعمل المظي جاداً في السفر اليهم والحق بهم حصل
 منه ونقل عنه ، انه دون هذا الواجب ، والمعروف المشتهر عنهم ترك ذلك
 كله بالكلي والاعراض عنه واستعمال التقية والمداينة ، وشواهد هذا
 كثيرة شهيرة ، والحسيات والبدعيات غنية عن البرهان

(الوجه الثاني) أن قتال من هجم على بلاد المسلمين من أمثال
 هؤلاء فرض عين لا فرض كفاية كما هو مقرر مشهور فلا يحل ولا يسوغ
 والحالة هذه تركه والعدول عنه لفرض ديني وقواعد الاسلام ومبادئ
 الاحكام ترد القول باباحة ترك الفروض العينية لا غرض ديني . ومن
 عرف هذا عرف الفرق بين مسألتنا وبين عبارة من قال يجوز السفر لمن
 قدر على اظهار دينه لو فرضناه حاصل فكيف والامر كما قدمت

(الوجه الثالث) أن نص عبارات علمائنا وظاهر كلامهم وصريح

اشاراتهم أن من لم يعرف دينه بأدلته وبراهينه لا يباح له السفر اليهم
فالخصة مخصوصة بمن عرفه بأدلته المتواترة في الكتاب والسنة ، ومثل
هذا هو الذي يتأتى منه اظهار دينه والاعلان به ، وكيف يظهره من لا يدريه
ولا الملام له بأدلته القاطعة للخصم ومبانيه شعراً

فقر الجهول بلا علم الى أدب فقر الحمار بلا رأس الى رسن
حتى ذكر جمع تحريم القدوم إلى بلد تظهر فيه عقائد المبتدعة كالخوارج
والمعتزلة والرافضة إلا لمن عرف دينه في هذه المسائل وعرف أدلته
وأظهره عند الخصم ، وقد عرفت أرشدك الله أن الزمن زمن فترة من
أهل العلم ، غلبت فيه العادات الجاهلية ، والاهواء العصبية ، وقل من يعرف
الاسلام العتيق وما حرمه الله تعالى من موالاة أعدائه المشركين ومعرفة
أقسامها وأن منها ما يكفر به المسلم ومنها ما هو دونه . وكذلك المداينة
والركون وما حرم الله تعالى ورسوله ، وما الذي يوجب فسق فاعله أو
ردته ، وأين القلوب التي ملئت من الغيرة لله وتعظيمه وتوقيره عن كفر
هؤلاء الملاحدة وتعظيمهم ، وصار على نصيب وحظ وافر من مصادمة أعداء
الله ومحاربتهم ونصر دين الله ورسوله ، ومقاطعة من صدعنه وأعرض عن
نصرته * وإن كان الحبيب المواتيا * فالحكم لله العلي الكبير

وأي من يبادهم بأن مام عليه كفرو ضلال بعيد ، ومسبة لله العزيز الحميد ،
يما نعلم أصل الايمان والتوحيد ، وأن مام عليه هو الكفر الجلي البواح ، وهو في
ذلك على نور من ربه ، وبصيرة في دينه ، فسل أهل الريب والشبهات هل يفتقر
الجهل بذلك والاعراض عنه علماء وعملوا ويكتفي بمجرد الاتساب إلى الاسلام
عند قوم ينتسبون إليه أيضا وهم من أشد خاق الله كفرآ به وجحدآ له ؟

جورداً لأحكامه واستهزاءً بمحاثته ، فان قالوا يكتفي بذلك الاتساع وتبرأ
به الذمة ، فقد عادوا على ما نقلوه وأصلوه من دليلهم بالرد والمهدم ، ومن حقق
النظر وعرف أحوال القوم وسيرهم علم أن معولهم على اتباع أهوائهم والميل
مع شهواتهم نسأل الله لنا ولهم العافية

هو اي مع الركب اليمانيين مصعد يسير^(١) وجناني بمكة موثق
ومن هان عليه أمره تعالى فمصاء ، ونبيه فار تكبه ، وحقه فضيحة ، وذكره
فأهمله ، وأغفل قلبه عنه ، وكان هؤلاء آخر عنده من طلب رضاه ، وطاعة
المخلوق أم عنده من طاعة ربه ، فله الفضلة من قلبه وقوله وعمله ، وسواه
المقدم في ذلك ، فما قدره حق قدره ، وما عظمه حق عظمته ، وهل قدره
حق قدره من سالم أعداءه الجاحدين له المكذبين لرسله ، وأعرض عن
جهادهم وعيبيهم والطعن عليهم ولا قام بوجه منبسط ، ولسان عذب ،
وصدر منشرح ، ولم يراع ما وجب عليه من اجلال الله وتمطيعه وطاعته
جراءة على ربه وثوباً على محض حقه وامتهاناً بأمره ؟

خلافاً لأصحاب الرسول وبدعة وهم عن سبيل الحق أعمى وأجهل
(الوجه الرابع) أنه لا بد في إباحة السفر إلى بلاد المشركين من
أمن الفتنة ، فان خاف باظهار دينه الفتنة بقرهم وسلطانهم أو شبهات زخرفهم
وأقوالهم لم يبيح له القدوم اليهم والمخاطرة بدينه . وقد فرغ من الفتنة من
السابقين الاولين إلى بلاد الحبشة من تعلم من المهاجرين كجعفر بن ابي طالب
وأصحابه ، وقد بلغكم ما حصل من الفتنة على كثير من خالطهم وقدم اليهم ، حتى
جعلوا مسبة من نهم عن ذلك وأمرهم بمجانبة المشركين ديناً يدينون به

ويفنخرون بذكره في مجالسهم ومجامعهم ، وقد نقل ذلك عن غير واحد (وكفى بربك هاديا ونصيراً) وبعض من رحل اليهم من جهتك حمل رسائلهم ومكانبتهم الى اهل الاسلام يدعونهم الى الدخول تحت طاعتهم ومناسلتهم وان تضع الحرب اوزارها بينهم وبين من كاتبوه واستحسن ذلك كثير من الملائكة والله المستعان

وقد شاع لديكم خبر من افتتن بمدحهم والثناء عليهم ونسبتهم الى العدل وحسن الرعاية الى ما هو أعظم من ذلك وأطم من مشاقة الله ورسوله واتباع غير سبيل المؤمنين ومن لم يشاهد هذا منكم ولم يسمعه من قائله قد بلغه وتحققه . فاجعل الخلق وأضلهم عن سواء السبيل من ينازع في تحريم السفر اليهم والحالة هذه ويرى حله وجوازه

(الوجه الخامس) ان سد الذرائع وقطم الوسائل من أكبر أصول الدين وقواعده . وقد رتب العلماء على هذه القاعدة من الاحكام الدينية تحليلاً وتحريماً ما لا يحصى كثرة ، ولا يخفى على أهل العلم والخبرة ، وقد ترجم شيخ الدعوة النجدية قدس الله روحه لهذه القاعدة في كتاب التوحيد فقال (باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد وسده كل طريق يوصل الى الشرك) وساق بعض هذه القاعدة . وقد قرأت علينا في الرسالة المدنية لشيخ الاسلام ابن تيمية ان اعتبار هذا من محاسن مذهب مالك ، قال ومذهب أحمد قريب منه في ذلك ، ولو أفتينا بتحريم السفر رعاية لهذا الاصل فقط وسدًا للذرائع المفضية لكنا قد أخذنا بأصل أصيل ومذهب جليل (الوجه السادس) أنا لانسلم دخول هذه البلدة التي الكلام بصددتها في عبارات أهل العلم ورخصتهم لان صورة الامر وحقيقته سفر الى

معسكر المدوّ الحربي المهاجم على أهل الاسلام المستولي على بعض ديارهم، المجتهد في هدم قواعد دينهم، وطمس أصوله وفروعه، وفي نهضة الشرك والتعطيل واعزاز جيوشه وجوعه، فالمسافر اليهم كالمسافر الى معسكر هو بصدد ذلك، كمعسكر التتر، ومعسكر قریش يوم الخندق ويوم أحد، أفيقال هنا يجوز السفر لان السفر الى بلاد المشركين يجوز لمن أظهر دينه، وهل لهذا القول حظ من النظر والدليل، وهو سفسطة وضلال عن سواء السبيل؟

والعلم ليس بنافع أربابه مالم يفد نظراً وحسن تبصر
وفي سنن أبي داود ومسنند الامام أحمد — الذي قال فيه قد جمته
للناس اماما — من حديث أبي بكرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
« ينزل ناس من أمتي بغائط يسمونه البصرة عند نهر يقال له دجلة يكون
عليه جسر يكثر أهلها ويكون من امصار المهاجرين وفي رواية والمسلمين فاذا
كان آخر الزمان جاء بنو قنطوراء عراض الوجوه صغار الاعين حتى يزلوا
على شط النهر فيفترق أهلها ثلاث فرق فرقة يأخذون أذنان البقر والبرية
وهلكوا، وفرقة يأخذون لانفسهم وكفروا، وفرقة يحملون ذرارهم
خلف ظهورهم ويقالونهم وأولئك هم الشهداء » والحديث — وان كان في
سنده سميد بن جهان فقد وثقه أبو داود الذي الين له الحديث كما الين
لداود الحديد — فقسمهم ثلاث فرق، وأخبر أن من أخذ لنفسه وألقى السلم
وترك الجهاد فقد كفر، ومن أعرض عن جهادهم وتباعد عنهم مقبلا على
إصلاح دنياه وحرثه فقد هلك، ولم ينبج إلا من قام بجهادهم وانتصب
لحربهم ونصر الله ورسوله وأخبر أن أولئك هم الشهداء وانهم مخصوصون
بالشهادة دون سائر الشهداء، كما يستفاد من الجملة الاسمية المعرفة الطرفين

ومن ضمير الفصل المقسم بين المبتدأ والخبر . والحصر وان كان ادعائيا فهو يدل على شرف الصنف وفضيلته ، والحديث وإن تأوله بعضهم في حادثة التستر في القرن السابع فقاتله لا يمنع من دخول سواها في الخبر وان لها ذيو لا وبقية . ولا ريب ان الذي حصل في هذا الزمان ان لم يكن منها فهو يشبه بها من كل وجه

فان لا يكتنأ أو تكتنه فانه أخوها غذته أمه بلباسها

وقد قال شيخ الاسلام في اختياراته : من جزم الى معسكر التستر ولحق بهم ارتد وحل ماله ودمه ^(١) فتأمل هذا فانه ان شاء الله يزيل عنك إشكالات كثيرة طالما حالت بين قوم وبين مراد الله ورسوله ومراد أهل العلم من نصوصهم وصريح كلامهم

ثم اعلم أن النصوص الواردة في وجوب الهجرة ، والمنع من الإقامة ببلد الشرك والقدوم اليها ، وترك القعود مع أهلها ووجوب التباعد عن مساكنهم ومجامعتهم ، نصوص عامة مطلقة وأدلة قاطعة محققة ، ومن قال بالنخصيص أو التقييد لها إنما يستدل بقضايا عينية خاصة ، وأدلة جزئية لا عموم لها عند جماهير الأصوليين والنظار ، بل هي في نفسها محتملة للتقييد والنخصيص ، ومن قال بالرخصة لا ينازع في عموم الأدلة الموجبة للهجرة المسانمة من الجماعة والمساكنة . غاية ما عند الخصم أن يقيس حكما على حكم وفرعا على فرع وقضية على قضية ، والمنازع له يتوقف في صحة هذا القياس لانه معارض للدليل العموم والاطلاق وقد رأيت محمد بن علي الشوكاني

« ١٥ » وكذا كل من لحق بالكفار المخاديين للمسلمين وأعانهم عليهم وهو صريح قوله تعالى (ومن يتولهم منهم فانه منهم)

جزم فيما كتبه على المنتقى برد قول الماوردي بجواز الإقامة بدار الشرك
وفضيلة ذلك لمن أظهر دينه ورجا إسلام غيره قال وهذا القول معارض
لعموم النص فلا يسلم ولا يلتفت إليه، مع أن الذي كتبناه في هذه المسألة
موافق للمشهور عند المتأخرين لم نخرج عنه كما تقدم ذكره، والقصد أن
المسألة من أصلها فيها بحث قوي ومجال للنظر فإن بقي عليك فراجعني، وإياك
والسكوت على ريبة. وقد رأيت بخط الوالد قدس الله روحه مانعه
شمر إلى طلب العلوم ذهبولا وانهمض لذلك بكرة وأصيلا
وصل السؤال لو كن هديت مباحثا فالعيب عندي أن تكون جهولا

﴿ مسألة بيع الكفار ما يستعينون به على المسلمين ﴾

وأما مسألة المباينة فلم يسألني عنها أحد ولم يقدم لي فيها كلام وقد
بسط شيخ الإسلام الكلام على مباينة أهل النعمة ومنع من يبيع ما يستعينون
به على كفرهم وأعيادهم، وأما الكافر الحربي فلا يمكن مما يبيعه على حرب
أهل الإسلام ولو بالميرة والمال ونحوه والدواب والرواحل، حتى قال
بعضهم بتحريق ما لا يتمكن المسلمون من نقله في دار الحرب من أثانهم
وأمتعتهم ومنعهم من الانتفاع به فكيف يبيعهم وإعانتهم على أهل
الإسلام فإن انضاف إلى ذلك ما هو الواقع من المسافرين في هذا الزمان
مما تقدم ذكره فالأمر أغلظ وأخش وذلك فرد من وراء الجهم وأكثر
الناس يخفى عليه أن المرئد من أهل تلك الديار التي استولي عليها
الكافر الحربي أغلظ كفرأ وأعظم جرما بجميع ما تقدم من الأحكام
ولذلك تجد لهم عند القادمين اليهم من المباشطة والمؤانسة والأكرام ما هو

أعظم مما مرت حكايته من صنيعهم مع هذا الكافر الحربي فافهم ذلك ،
والله المستول المرجو الاجابة ان ينصر دينه وكتابه ورسوله وعباده
المؤمنين ، وان يظهر دينه على الدين كله ولو كره المشركون ، وصلى الله على
عبدته ورسوله النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين

الرسالة الرابعة

(قال جامع الرسائل) وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى محمد بن
علي آل موسى في مسألة السفر الى بلاد المشركين وقد ذكر له - أعني محمد بن علي - من جهة
فتوى الشيخ الامام وعلم الهداة الاعلام الشيخ عبد الرحمن بن حسن فيمن يسافر
الى بلد المشركين فشرح ووضح فتوى والده وكشف القناع عن محاسن معانيها
وقطع - بالوجوه الساطعة أساريها الراسخة مبانيها - ما يتعلق به كل مبطل ، وأزاح بما
أبداه غبار كل مشكل ، وهذا نصها :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الأخ المكرم محمد بن علي آل موسى
سلمه الله تعالى . سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وسبق اليك خط مع البداية
أشرت فيه الى المسألة التي ذكرت لي من جهة فتوى الوالد الشيخ قدس
الله روحه ونور ضريحه فيمن يسافر الى بلاد المشركين وفي هذه الايام
ورد علينا خط من ولد العجيري ذكر فيه أن لفظ الوالد في جوابه قوله :
وأما السفر الى بلاد المشركين للتجارة فقد عمت به البلوى وهو نقص في
دين من فعله لكونه عرض نفسه للفتنة بمخالطة المشركين فينبغي هجره
وكراهته ، هذا هو الذي يفعله المسلمون معه من غير تعنيف ولا سب

ولا ضرب، ويكتفى في حقه اظهار الانكار عليه وانكار فعله ولو لم يكن حاضراً والمعضية اذا وجدت انكرت على من فعلها اورضيها اذا اطلع عليها انتهى ما نقله وهذه العبارة بحمد الله ليس فيها ما يتعلق به كل مبطل لوجوه (منها) ان والذي وقع في هذه الاعصار — وكلامنا بصده — امر يجل عن الوصف، وقد اشتمل مع السفر على منكرات عظيمة منها موالة المشركين وقد عرفتم ما فيها من النصوص القرآنية والاحاديث النبوية، وعرفتم ان مسمى الموالة يقع على شعب متفاوتة منها ما يوجب الردة كذهاب الاسلام بالكلية (ومنها) ما هو دون ذلك من الكبائر والمحرمات وعرفتم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) وانها نزلت فيمن كاتب المشركين بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جعل ذلك من الموالة المحرمة وإن اطمأن قلبه بالايان . وكذلك من رأى أذى ولايتهم مصلحة للناس او للحضر وهذا واقع مشاهد ترفونه من حال اكثر هؤلاء الذين يسافرون الى تلك البلاد ويرمانقل بعضهم من المكاتبات الى أهل الاسلام ما يستفزونهم به ويدعونهم الى طاعتهم وصحبتهم والانحياز الى ولايتهم فالذي يظهر هذه الفتوى ويستدل بها على مثل هذه الحال من اجمل الناس بمدارك الشرع ومقاصد أهل العلم وهو كمن يستدل بتقبيح الصائم على ان الوطء لا يبطل صيامه وهذا من جنس ما حصل من هؤلاء الجهلة في رسالة ابن عجلان وما فيها من الاستدلال على جواز خيانة الله ورسوله وتخلية بلاد المسلمين وتسليط أهل الشرك عليها واهل التعطيل والكفر بآيات الله وغير ذلك من ظهور سلطانهم وابطال الشرع بالكلية بمسالة خلافة في جواز الاستمانة بمشرك ليس له دولة ولا صولة ولا دخل

في الرأي مع أنها من المسائل المردودة على قائلها كما بسط في غير موضع
وبالجملة فأظهر مثل هذه الفتوى في هذه الاعصار من الوسائل المفضية
الى اكبر عذور واعظم المفسد والشور مع ان عبارة الشيخ اذا تأملها
المنصف وجد فيها ما يرد على هؤلاء المبطله وقول الشيخ قد عمت به البلوى
يبين ان الجواب في الجاري في وقته مع ظهور الاسلام وغربته واظهار
دين من سافر الى جهاتهم وليس في ذلك ما في السفر اليهم في هذه
الأوقات ، اذ هو مسألة وإعراض عما وجب من فروض التعين . ولاذاهجم
العدو وصار الجهاد فرض عين يحرم تركه ولوللسفر المباح فكيف هذا
السفر ؟ وايضا فكلام الشيخ يحمل على ما ذكره الفقهاء في ان عامة الناس
ليس لهم ان يفتاوا على ولي الامر في الحدود والتعزيرات الا باذن . وقد
عرفتم حال أكثر الولاة في عدم الاهتمام بهذا الاصل . فالاقتيات عليهم
بالحبس والضرب ونحو ذلك مفسدة تمنعها الشريعة ولا تقرها ، ودرء
المفساد مقدم على جاب المصالح ، فهذا يوجب للشيخ وأمثاله مراعاة المصاحبة
الشرعية في الفتوى الجزئية لاسيما في مخاطبة العامة ،

وقول الشيخ : اكونه عرض نفسه للفتنة بمخالطة المشركين - صريح
في أن الكلام فيمن لم يفتتن ولم يستخف بدينه . وقد عرفتم حال أكثر
الناس في هذا الوقت . وأقل الفتنة أن يستخفي بدينه ، وجهورهم يظهر
الموافقة بلسان الحال ولسان المقال ، فهذا الضرب ليس داخلا في كلام
الشيخ رحمه الله ،

وقوله : ينبغي هجره وكرهه - يباين ما يستطيعه كل أحد أو ما لالة الامور
ومن له سلطان أو قدرة فعليه تغيير المنكر باليد ومن لم يستطع فباللسان ومن لم

يستطعم فبالقلب ، وهذا نص الحديث النبوي فلا يجوز العدول عنه واسامة
الظن بأهل العلم . بل يحمل كلامهم على ما وافقه ، والمصر الكابر لا ينتهي إلا
إذا غير فعله بالأدب أو الجبس وهو داخل في عموم الحديث . وقد شاهدنا
من الوالد رحمه الله تعنيف هذا الجنس وذهمهم وذكر حكم الله ورسوله في
تحريم مخالطة المشركين مع عدم التمكن من اظهار الدين وقد ذكر شيخ الاسلام
ابن تيمية أن التعزيرات تفعل بحسب المصلحة وليس لها حد محدود بل
بحسب ما يزيل المفسدة ويوجب المصلحة وذكر قتل شارب الخمر في
الرابعة وأنه من هذا الباب ، وأشار الى ذلك في اختياراته . وكذلك غيره
من المحققين ذكروا أن التعزير على الكبائر والمحرمات غير مقدور ، بل
بحسب المصلحة ، وهذه قواعد كلية تدخل فيها تلك القضية الجزئية .

وقول الشيخ : والمصلحة إذا وجدت أنكرت على من فعلها ورخصها ليس
فيه أن الانكار بمجرد القول ، بل هو بحسب المراتب الثلاث المذكورة في
الحديث ، والأخالف نص الحديث ، بل يتعين حمل كلام الشيخ عليه لموافقة
الحديث النبوي لا على ما خالفه ، وأسقط من الانكار ركنه الأعظم ، ومن ثم
واثقة العلم لم يعرض هذه الفتوى لأهل هذه القبائح الشنيعة ، ونجملها
وسيلة الى مخالفة واجبات الشريعة ، ومثل هذا الذي أظهر الفتوى بجملة
بعض المتنسبين منفاخا ينفخ به ما يستتر من اظهاره واشاعته

والواجب على مثلك النظر في أصول الشريعة ومعرفة مقادير المصالح
والمفاسد وتأمل قوله تعالى (ولولا أن تبنتك لقد كدت تركن اليهم شيئا خفيا)
الامية وانظر ما ذكره المفسرون حتى أدخل بعضهم لياقة الدواقر يري القلم
في الركون . وذلك لان ذنب الشرك أعظم ذنب عصي الله به على اختلاف رتبة

فكيف اذا انضاف اليه ما هو أخش من الاستهزاء بآيات الله وعزل
أحكامه وأوامره وتسمية ماضاه وخالفه بالعدالة ، والله يعلم ورسوله
والمؤمنون انها الكفر والجمل والضلالة ومن له أدنى أنفة وفي قلبه نصيب
من الحياة يفار الله ورسله وكتابه ودينه ، ويشهد إنكاره وبراءته في كل
محفل وكل مجلس ، وهذا من الجهاد الذي لا يحصل جهاد العدو الا به
فاغتنم اظهر دين الله والمذاكرة به وذب ما خالفه والبراءة منه ومن أهله ،
وتأمل الوسائل المفضية الى هذه المفسدة الكبرى وتأمل نصوص الشارع
في قطع الرسائل والذرائع . وأكثر الناس ولو تبرأ من هذا ومن أهله
فهو جند لمن تولاهم وأنس بهم واقام بهم والله المستعان وهذا الخط
اقرأ على من تحب من إخوانك وبلغ سلامي والدك ، وخواص الاخوان



الرسالة الخامسة

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة في وجوب الهجرة وتحريم
الاقامة بين أظهر المشركين وسبب ذلك أن حسن بن عبد الله آل الشيخ لما كتب
الى عبد الرحمن الوهبي ينصحه عن الاقامة بين أظهر المشركين ويبين له وجوب
الهجرة بالدلائل والبراهين كتب اليه واحتج بما استقف عليه في ضمن جواب الشيخ
رحمه الله وهذا نص رسالة الشيخ :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى ابن الاخ حسن بن عبد الله
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد يذكر لي ما كتب اليك عبد
الرحمن الوهبي من الشبهة لما ذكرت له قوله تعالى (ان الذين توفاهم الملائكة
ظالمين أنفسهم) ونصحه عن الاقامة بين أظهر المساكر الشركية وانه احتج
عليك بأن الآية فيمن قاتل المسلمين وقال تجمعون اخوانكم ، مثل من
قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؛ وهذا جهل منه بمعنى الآية
وصريحها ، ومخالفة لاجماع المسلمين وما يحتجون به على تحريم الاقامة بين أظهر
المشركين مع المعجز عن القدرة على الانكار والتغيير . قال ابن كثير هذه
الآية عامة في كل من أقام بين ظهراني المشركين وهو قادر على الهجرة
وايس متمكنا من إقامة الدين فهو ظالم لنفسه مرتكب حراما بالاجماع
وبنص هذه الآية حيث يقول تعالى (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمين
أنفسهم) أي بترك الهجرة (قالوا فيم كنتم) أي لم كنتم ها هنا وتركتم الهجرة
(قالوا كنتم مستضعفين في الارض) أي لا تقدر على الخروج ولا الذهاب

في الارض (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها؟ فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا) وساق رحمه الله مارواه ابو داود عن سمرة بن جندب اما بعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من جامع المشرک ^(١) وسكن معه فانه مثله »

قلت : فانظر حكاية الاجماع على تحريم ذلك وانظر تقريره معني الآبة وتعليق ما فيها من الاحكام والوعيد على مجرد الاقامة بين اظهر المشرکين ، وان هذه الآية نص في ذلك وانظر خطاب الملائكة لهذا الصنف وانه على المكث والاقامة بدار الكفر ، وانظر ما أجابته الملائكة عن قولهم لا نقدر على الخروج ، وكل ذلك ليس فيه ذكر للقتال فتأمل هذا يطلعك على بطلان هذه الشبهة وجعل مبديها وتأمل حديث سمرة وما فيه من تعليق هذا الحكم بنفس الجامعة والسكنى واعرف معنى كونه مثله وكذلك مارواه ابن جرير عن عكرمة قال كان أناس من أهل مكة قد أسلموا اقمنا مات منهم بها هلك قال تعالى (فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا الا المستضعفين) الآية وروى ابن جرير من تفسير ابن أبي حاتم فزاد فيه فكتب المسلمون اليهم بذلك وخرجوا ويئسوا من كل خير ثم نزلت (ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا) فكتبوا اليهم بذلك أن قد جعل الله مخرجكم فخرجوا فادركهم المشركون فقتلوه حتى نجا من نجا وقتل من قتل وروى عن ابن عباس في الآية هم قوم تخلفوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركوا أن يخرجوا معه فن مات منهم (١) جامعه خالطه وعاشه فالجامعة المشاركة في الاجتماع من سكنى ومعاشرة هذه حقيقة واستعماله في المخالطة الزوجية كناية

قبل أن يلحق بالنبي صلى الله عليه وسلم ضربت الملائكة وجهه ودبره وأظن هذا الجاهل رأى ما زوي عن عكرمة عن ابن عباس أن قوماً من أهل مكة أسلموا فاستخفوا إبلاسلامهم وأخرجهم المشركون يوم بدر معهم وأصيب بعضهم وقتل بعض، فقال المسلمون: كان أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت (إن الذين توفاهم الملائكة) الآية فهذا القول ونحوه مما فيه ذكر من أخرج مع المشركين يوم بدر لا يدل على أن الآية خاصة بهم بل يدل على أنها متناولة للعموم اللفظي والمعبر به للعموم اللفظ لا بخصوص السبب

وكذلك من قال من السلف إن هذه الآية نزلت في أناس من المنافقين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجوا مع المشركين فرادى من هذه الآية تتناولهم وعمومها ولم يريدوا أن هذا النفاق والقتال مع المشركين هو الذي يبيح به الحكم وروى عليه الوعيد فانهم أجل وأعلم من أن يفهموا ذلك، والسلف يعمرون بالتوسع ويريدون الجنس العام ومن لم يمارس العلوم ولم يتخرج على حملة العلم وأهل الفقه عن الله وتخط في العلوم برأيه فلا عجب من خفاء هذه المباحث عليه وعدم الاهتمام لتلك المسالك التي لا يرفها إلا من مارس الصناعة، وعرف ما في تلك البضاعة، وهذا الرجل من أجمل الناس بالضروريات فكيف يغيرها من حقائق العلم ودقائقه؟ وليتهم (أعني) هو وأمثاله اقتصروا على مجرد الإقامة ولم يصدر عنهم ما اشتهر وذاع من الموالاة الصريحة وإثارة الحياة الدنيا على محبة الله ورسوله وما أمر به وأوجبه من توحيد البراءة ممن اعرض عنه وعمل به غيره وسوى به سواه،

وتأمل كلام شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى على هذه الآية فانه افاد واجاد : وتأمل ما ذكره الفقهاء في حكم الهجرة واستدلالم بهذه الآية على تحريم الإقامة بين ظهري المشركين لمن عجز عن اظهار دينه ، فكيف بمن اظهر لهم الموافقة على بعض أمرهم وعلى انهم مسلمون من اهل القبلة المحمدية ؟

وصاحب هذا القول الذي شبه عليكم ينزل درجة درجة اول ذلك شرؤه المراتب الشرعية والاقواف التي على اهل العلم ، حتى صرفت له من غير استحقاق ولا اهلية ، ثم لما جأت هذه الفتنة صار يتزين عنده المسلمين بمحمد الله على عدم حضوره بتلك البلد ، ثم جرز ولحق باهلها ونقض غزله واكذب نفسه ثم ظهر لهم في مظهر الصديق الودود وبالغ في الكرامة والولية والتعفف والهدايا والمجالسة والتردد شغفا بالجام والرياسة ولو في زمرة من حاد الله ورسوله (واما) ما نقل عنه من التحريض على اهل الاسلام فهو ان صح اتبع من هذا كله واشنع ، وحسابه على الله الذي نكشف عنده السرائر ، وتظهر مخبئات الصدور والضمائر ، وروى السدي قال لما سبر العباس وعقيل ونوفل قال النبي صلى الله عليه وسلم للعباس «افد نفسك وابن اخيك» قال يارسول الله الم انصلي قبلتك ونشهد شهادتك ؟ قال «يا عباس انكم خاصتم فخصتم» ثم تلا عليه هذه الآية (ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها) فتأمل هذه القصة وما فيها من التصريح بان الخصومة في الهجرة وأن من ادعى الاسلام والتوحيد وهو مقيم بين ظهري اهل الشرك بالله والكفر بآيات الله فهو مخصوم محجوج ، وهذا يعرفه طلبة العلم والممارسون ، وتأمل قوله تعالى (وإن الشياطين ليوحون الى اوليائهم

ليجادلوكم وان اطعموهم انكم لمشركون) كيف حكم على ان من اطاع أولياء الشيطان في تحليل ما حرم الله انه مشرك وأكد ذلك بان المؤكدة وان ذلك صادر عن وحي الشيطان؟ فاحذر هذا الضرب من الناس وليكن لك نهمة في طلب العلم من اصوله ومطائه والله تعالى أسأل ان يمن علينا وعليكم بالهداية الى سبيله، ومعرفة دينه بدليله، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

الرسالة السادسة

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ حمد بن عبدالعزيز وقد كان كتب اليه (أعني) الشيخ حمد رسالة ذكر له فيها أن القرية اشتدت وأنه قد أنكر عليه الفتوى بحل ما أخذ في درب العقير مع العسكر والزوار، فأجابه بما نصه

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم حمد بن عبدالعزيز سلمه الله تعالى وهداه ، والهمه رشده وتقواه ، آمين

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو وان أنى الدهر بمرق القضاء . والخط وصل وصلك الله بحبله المنير ، ونظمتك في سلك أنصار الملة والدين . وقد عرفت أن الله سبحانه ليس كمثله شيء في أفعاله او قضائه كما أنه ليس كمثله شيء في ذاته وصفاته ، وهذه الحوادث العظام التي هدمت أركان الاسلام لله فيها سر وحكمة بالغة يطلع من يشاء من عباده على عنوان وانموذج من سر القدر والقضاء ، وأكثر الناس في خفارة جهله وكشافة

طبعه كالبعير الذي يعقله أهله ثم يطلقونه، لا يدري فيم عقل ولا فيم أطلق . وتذكر أن الغربة اشتدت؟ والامر كما وصفت، وأعظم مما اليه أشرت، ولكن ليكن لك على بال، ماورد في فضل الغربة ووصفهم، فاغتنم نصرة الاسلام والدعوة اليه ، ونصره ونشره وتعريفه وتقريره في كل مجلس ومجمع . فان أكثر الناس قد ضل عنه ولا يدري حقيقة ومسماء . وقد وقع ذلك ممن ينتسب الى الدين ، ونسي ماكان عليه من تقرير التوحيد وأدلتة ، وجاء بما يناقضه ويقوي عضد المشركين، ويقتضي نصرة أعداء الملة والدين ، وقد بلغنا عن عبد الرحمن الوهبي وأمثاله بعد ذهابه اليهم مااتصان عن ذكره الاسماع، وصار يعترض على من أنكر طريقته وذهابها، ويزعم انه قد خالف طريقة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وصرح بمسبة من أنكر عليه ونسبه الى موالاتهم . فالذي يجادل عنه داخل في عموم قوله تعالى (وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق)

وكذلك ما ذكرت عن الذي أنكر عليكم الفتوى بجل ما أخذت في درب العقير مع العسكر والزوار . فلا يصدره هذا الانكار الا عن جهل بحقيقة الاسلام وقواعده وسرية ابن الحضرمي في عهده صلى الله عليه وسلم مشهورة معروفة ، وهي أول دم أهرق في الاسلام وقصدت عير قريش . وقريش في ذلك الوقت مع كفرهم وضلالهم، أهدي من كثير من العسكر والزوار من الرافضة بكثير ، فكيف وقد بلغ شرهم الى تعطيل الربوبية والصفات العلية، وإخلاص العبادات للمعبودات الوثنية، ومعارضة الشريعة المحمدية، بأحكام الطواغيت والقوانين الافرنجية ؟ فن جادل عن خالط هؤلاء ودخل لهم في الشورى وترك الهجرة الى الله ورسوله واقتن به كثير من

خفافيش البصائر، فالمجادل فيه وفي حل ما أخذ من المسكر والزوار لا يدري
 ما الناس فيه من أمر دينهم، فعليه أن يصحح عقيدته ويراجع دين الإسلام من
 أصله، ويتفطن في النزاع الذي جري بين الرسل وأممهم في أي شيء وبأي
 شيء؟ (وكفى ربك هادياً ونصيراً) والذي أوصيك به الثبات والفاظة على
 هؤلاء الجبهة الذين يسعون في هدم أركان الإسلام ومحو أساسه، وبلغ
 سلامنا من لديك من الاخوان والسلام

الرسالة السابعة

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الاخوان من أهل الفرع
 عثمان بن مرشد، ومحمد بن علي، وإبراهيم بن راشد، وإبراهيم بن مرشد في
 قطع الوسائل والذرائع المفضية الى محبة من حاد الله ورسوله واختار ديارهم
 ومساكنهم وولايتهن ومحبة ظهورهم لأن اختيار ديارهم ومساكنهم وولايتهن
 ومحبة ظهورهم والثناء عليهم وتفضيلهم بالعدل على أهل الإسلام وأعانتهم على
 المسلمين وجرمهم على بلاد أهل الإسلام ردة صريحة بالاتفاق، فقطع رحمه الله تعالى
 الأسباب والوسائل المفضية الى ذلك بالأدلة القاطعة والبراهين الساطعة، وهذا نصها:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوان عثمان بن مرشد
 ومحمد بن علي وإبراهيم بن راشد وإبراهيم بن مرشد
 سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد الخط وصل وصلكم الله ما يرضيه وما ذكرتم من طلب
 النصيحة فقد تقدمت اليكم بمحمد الله مراراً أو قامت الحجة ويبلغني تصميم
 الاكثر على رأيه الاول وعدم الانتفاع. ومن أكبر الأسباب شرح الصبر

لنصائح والمواظظ وقبولها ما يملئه الله من حرص العبد على الخير والهدى .
 والتجرد من ثوبي التمصب والهوى ، والبعد عن الاغجاب بالنفس وإيثار
 الشهوات الدنيوية ، فالقلب اذا سلم من هذا وابتهل الى الله بالدعية
 الماثورة كدعاء الاستفتاح « اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل ، الحديث
 لا سيما في أوقات الاجابة فان هذا لا تكاد تسقط له دعوة ، والتوفيق له
 أقرب من جبل الوريد . قال الله تعالى (ولو علم الله فيهم خيراً لآسمعهم)
 والواجب عند ورود الشبهات هو القيام لله مثني وفرادي والتفكر
 لا سيما عند هذه الفتنة التي عمت وطمت ، وأعمت وأصمت ، فانها كافي
 حديث حذيفة قال قلت يا رسول الله انا كنا في شرف ذهب الله بذلك الشر
 وجاء بالخير على يدك فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال نعم قال ماهو ؟
 قال « فتن كقطع الليل المظلم يتبع بعضها بعضاً تأتاكم مشبهة كوجوه
 البقر لا تدرون أيا من أي » (١)

فهذه الفتن الواقعة في هذا الزمان من جنس ما أشير اليه في هذا الحديث
 الذي خرجه الامام احمد في مسنده فتعين الاهتمام بالخرج منها والنجاة فيها
 لا سبيل الى ذلك الا بالاعتصام بجبل الله ومعرفة ما أوجب وندب اليه
 في كتابه من شرائع الايمان وحدوده وما نهى عنه وحرمه من شعب
 الكفر والنفاق وحدوده وقد نص على هذا صلى الله عليه وسلم لما سأله
 حذيفة عن الفتن فمن حذيفة : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن الخير وأسأله عن الشر وعرفت أن الخير لن يسبقني قلت

(١) الحديث رواه البخاري مطولاً وابن ماجه مختصراً والظاهر ان هذا اللفظ
 الذي ذكره المؤلف وما بعده للإمام أحمد

يا رسول الله أبعد هذا الخير شر؟ قال «يا حذيفة تعلم كتاب الله واتبع ما فيه»
ثلاث مرار، قال قلت يا رسول الله أبعد هذا الخير شر؟ قال «فتنة وشر» قال
قلت يا رسول الله أبعد هذا الشر خير قال «هدنة على دخن وجماعة على أقداء»
قال قلت يا رسول الله الهدنة على دخن ماهي؟ قال «لا ترجع قلوب أقوام على
الذي كانت عليه» قال قلت يا رسول الله أبعد هذا الخير شر؟ قال «يا حذيفة
تعلم كتاب الله واتبع ما فيه» ثلاث مرار، قال قلت يا رسول الله أبعد هذا الخير
شر؟ قال «فتنة عمياء صماء عليها دعاة على أبواب النار وان تمت يا حذيفة
وأنت عاض على جذل خير لك من أن تتبع أحدا منهم» (قلت) فتأمل
ما أرشد اليه حذيفة وأوصاه عند حدوث الفتن العظام التي لا يبصر أهلها
الحق ولا يسمعون من الداعي والناصح، وتكريره الوصية بقراءة كتاب
الله واتباع ما فيه لان المخرج من كل فتنة موجود فيه مقرر، لكن لا يفهمه
ولا يفهمه الا من تعلم كتاب الله الفاظه ومعانيه، ووفق للعمل بما فيه، فذلك
جدير أن يهبه الله نورا يمشي به في الناس، ولا يخفى عليه ما وقع فيه الاكثر
من الشك والريب والالتباس. وهذا الصنف عزيز الوجود في القراء
ومن ينتصب الى العلم والطلب فكيف ينيرهم؟ شعر

أما الخيام فانها كخيامهم وأرى نساء الحي غير نساها
فعليكم بلزوم الوصية النبوية لصاحب السر حذيفة بن اليمان وتبدر
القرآن والتفقه في معانيه يعرف العبد إن عقل عن الله إن أوجب واجب
فيه وأهمه وأكدته وزبدته معرفة الله تعالى بما تعرف به الى عباده من
صفات كماله ونعموت جلاله وبديع أفعاله واحاطة علمه وشمول قدرته
وكمال عزته وعميم رحمته، وبمعرفة ذلك يهتدي العبد الى محبته وتمظيمه

واسلام الوجه له وأناة القلب اليه ، وأفراده بالقصد والطلب ، وسائر العبادات كالخشية والرجاء والاستعانة والاستغاثة والتوكل والتقوى ، ويرضى بهربا ، وبالاسلام ديناء ، وبمحمد رسولا ونبيا ، ويذوق من طعم الايمان مايوجب له كمال حب الله وحب رسوله ويعرف الوسائل الى هذا المطلوب الا كبر والمقصود الاعظم ويهتم به غاية الاهتمام ، ويطلبه منتهى الطلب ، ويعرف مايضاد هذا الاصل وينافضه من تعطيل وكفر وشرك ، ويعرف وسائلها وفرائدها الموصلة اليها المفضية الى اقتحامها وارتيكائها ، فيهتم بتحصيل وسائل التوحيد ، ويهتم بالتباعد عن وسائل الكفر والتعطيل والتنديد كما يستفاد من قوله تعالى (إياك نعبد وإياك نستعين) فمن عرف هذا الاصل الاصيل عرف ضرر الفتنة الواقعة في هذه الازمان بالساكر التريكية ، وعرف انها تعود على هذا الاصل الاصيل بالهدم والهدم بالمحو بالكليّة ، وتقتضي ظهور الشرك والتعطيل ورفع أعلامه الكفرية ، وأن مرتبتها من الكفر وفساد البلاد والعباد فوق ما يتوهمه المتوهمون ، أو يظنه الظانون ، وبه يعلم أن ما وقع من الوسائل الى تهوين تلك الفتنة وتسهيل أمرها والسكون عن التغليظ فيها من أكبر أسباب وقوع الشرك ومحو أعلام التوحيد ، والوسيلة لها حكم الغاية ، فان انضاف الى تسهيلها اكرام من أقام بديارهم ، وتلطخ باوضارهم ، وشهد مهرجاناتهم ونوقيه والمشي اليه وصنع الولائم له ، فعند ذلك ينمي الاسلام ويبكيه (من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) وفي الحديث «من قرأ صاحب بدعة فقد أعان على هدم الاسلام» (١) فكيف بما هو أعظم وأطم من البدع ؟ فالله المستعان

(١) رواه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن بشر وسنده ضعيف ومعناه صحيح

وأعجب من هذا أن بعض من يتولى خدمة من حاد الله ورسوله
ويحسن أمرهم ويرغب في ولائهم ويقدم في أهل الاسلام وربما أشار
بمخبرهم ، فإذا قدم بلاد بعض أهل الاسلام تلقاه متفقوها وجهالها بما
لا يليق الا مع غوامس الموحدين ، فافهم أسباب الشرك ووسائله ، ومن
كان في قلبه حيا قوله رغبة وله غير قوت ولا غير لرب الارباب بأنفسهم يشتمز مما هو
دون ذلك ولكن الامر كما قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب : إنما خلق الله
الاسلام عروة عروة وإذا نشأ في الاسلام من لا يعرف الجاهلية . (١)
وما جاء في القرآن من النهي والتخليط والتشديد في مؤالاتهم وتوليهم دليل
على ان اصل الاصول لاستقامة له ولا نبات له الا بقاطعة اعداء الله وحريم
وجهادهم والبراءة منهم والتقرب إلى الله بمقتهم وعيبهم . وقد قال تعالى لما عقد
المؤالات بين المؤمنين وأخبر أن الذين كفروا بعضهم أولياء بعض قال (ان لا تقبلوه
تكن فتنة في الارض وفساد كبير) وهل الفتنة الا الشرك والفساد الكبير
هو انتشار عقد التوحيد والاسلام ، وقطع ما أحكمه القرآن من الاحكام
والنظام ، قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء
بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالين *
قترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم) الآية قال بعض السلف : ليتنى
أحدم أن يكون يهوديا أو نصرانيا وهو لا يشعر ، وقال تعالى (يا أيها الذين
آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب
من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين * وإذا ناديتهم إلى

(١) يعني انهم يحولون ما أزاله الاسلام من الشرك والكفر فلا يعرفون قيمة ما جاء
فيه من الاصلاح وربما عادوا إلى ما كان عليه الجاهلية وهم لا يدرون

(الصلاة) الآية قلت فليتأمل من نصيح نفسه ما يجري من هؤلاء العسكر عند سماع الاذان من المعارضة بالطبل والبوق والمزمار ، واستبداله به عما اشتمل عليه الاذان من توحيد الله وتعظيمه وتكبير الملك القهار ، قال تعالى (لمن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون * كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون * ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون * ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما نتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون) وقال تعالى (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين . ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم فاقة) وقد جزم ابن جرير في تفسيره بكفر من فعل ذلك قال تعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الایمان) فليتأمل من نصيح نفسه هذه الآيات الكريمات وليبحث عما قاله المفسرون وأهل العلم في تفسيرها وتأويلها ، وينظر ما وقع من أكثر الناس اليوم فانه يتبين له إن وفق وسدد انها تتناول من ترك جهادهم وسكت عن عيبيهم وألقى اليهم السلم ، أو آثني عليهم ، أو فضلهم ، بالعدل على أهل الاسلام ، واختار ديارهم ومساكنهم وولايتهم ، وأحب ظهورهم ، فان هذا ردة صريحة بالاتفاق قال تعالى (ومن يكفر بالایمان فقد حبط عمله) وقد عرفتم ما كان عليه اسلافكم من أهل الاسلام وما من الله به عليكم من دعوة شيخنا رحمه الله الي توحيد الله والایمان به وإخلاص الدين له والبراءة من أعدائه وجهادهم ،

وبيركة دعوته وبيانه حصل الاسلام من الظهور والنصر وإعلاء كلمة الله
 ما لم يحصل مثله فى دياركم وأوطانكم منذ قرون متطاولة، فىجب شكر
 هذه النعمة ورعايتها حق الرعاىة والمعض عليها بالنواجد، وان لا يستبدل
 بموالاة أعداء الله ورسله والانحياز الى دولتهم والرضا بطاعتهم، قال تعالى
 ﴿ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار﴾ الآية
 فاتقوا الله عباد الله، واتقوا يوماً ترجمون فيه الله، ودعوا اللجاج والمراء،
 وتمسكوا بما جاء عن الله وعن رسله من البينات والهدى، ولا يسهل
 لديكم مبارزة رب السموات العلى، بما عليه غالب الناس اليوم من الكفر
 والتعطيل والشرك والجدال والمراء ولا تفتحوا أبواب الفتن للمشاقة والنفرة
 والقدر فى أهل الاسلام، فان ذلك من الصد عن سبيل الله، ومن الفتنة
 عن دينه الذى ارتضاء. وقد جاء فى الحديث «إن هذا الحى من مضر لا تدع
 فى الارض لله عبداً صالحاً الا فتنته وأهلكته حتى يدركها الله بجنود
 من عنده فيذلها حتى لا تمنع ذنب تلعنه» وبعض من يدعى الدين انما يتعبد
 بما يحسن فى العادة ويثنى عليه به وما فيه مقاطعة ومجاهدة وهجر فى ذات
 الله ومراغمة لأعدائه فذاك ليس منه على شيء بل ربما ثبط عنه وقدر
 فى فاعله، وهذا كثير فى المنتسبين الى العبادة والمنتسبين الى العلم والدين
 والشيطان أحرص شيء على ذلك منهم لانهم يرونه غالباً ديناً وحسن خلق
 فلا يتاب منه ولا يستغفر، ولان غيرهم يقتدي بهم، ويسلك سبيلهم
 فيكونون فتنة لغيرهم. ولهذا حذر الشارع من فتنة من فسد من العلماء
 والعباد وخافه على أمته، فالؤمن اذا حصل له ظفر بمحقائق الايمان، وصار

على نصيب من مرضاة الملك الرحمن ، فقد حصل له الخط الاوفى والسعادة . وإن قيل ما قيل (شعر)

إذا رضي الحبيب فلا أبالي أقام الحي أم جد الرحيل
وينبغي لك يا عثمان أن تقرأ هذه النصيحة على جماعتك وتبين لهم
معانيها وما في الفرقة والاختلاف من فتح أبواب الشر والفساد فاحرص
على ذلك واعتد به من صالح أعمالك وقد قال صلى الله عليه وسلم لعلي
رضي الله عنه « فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر
النعم »^(١) والشیطان قاعد على الصراط المستقيم فان عارض احد بشبهة فليزمكم
تبليغها وطلب كشفها ولا يحل السكوت على الشبه التي توقع في الريب
والشك وتفضي الى ما تقدم من المفاسد، وان رأيتم في كلامي مجازفة او
مخالفة لما قاله اهل العلم فاذكروه لي ، وإن جاءنا عنكم نصيحة او تنبيه على
شيء من الغلط فنشهد الله على قبوله ممن كان . وبلغوا سلامنا اخوانكم ، والعيال
والاخوان ينهون اليكم السلام وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

(١) هو في صحيح البخاري

الرسالة الثامنة

وله أيضا قدم الله روحه ونور ضريحه نصيحة لكافة المسلمين في التذكير
بآيات الله والحث على لزوم الجماعة والقيام بأصول الدين وقواعد الاسلام التي هي
أربح تجارة وبصاعة والحض على جهاد أعداء الله ورسوله، القائمين في هدم قواعد
وأصوله وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى من يراه من المسلمين وقهم
الله لنصر الاسلام والدين
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

(وبعد) فوجب هذا هو التذكير بآيات الله والحث على لزوم جماعة
المسلمين، وقد ينتفع بالنصائح من اراد الله هدايته قال تعالى (وذكر قال الذكرى
تنفع المؤمنين) وام ما يبدأ به في التعليم هو معرفة اصول الدين وقواعد
الاسلام التي لا يحصل بدونها ولا يستقيم بناؤه الاعليها، لاسيما معرفة
مادلت عليه كلمة التوحيد شهادة الله لا اله الا الله من الاعيان بالله ومعرفة
وتوحيده باخلاص العبادة بانواعها له سبحانه، والبراءة من كل معبود
سواه والقيام بفلك علما وعملا، فان هذا هو اصل الدين وقاعدته وهي
الحكمة التي لاجلها خلقت الخليفة، وشرعت الطريقة، وارسلت لاجلها
الرسل وبها ازلت الكتب، وجميع احكام الامر والنهي تدور عليها ورجع اليها
وقد رأيت ما حدث في هذا الاصل العظيم من الاضاعة والاهمال والاعراض
عن حقائقه وواجباته حتى ظهر الشرك وظهرت وسائله وفرائمه ممن

ينتسب الى الاسلام ويزعم انه من اهله وذلك باسباب منها الجهل بحقيقة ما امر الله به ورضيه لعباده من اصول التوحيد والاسلام وعدم معرفة ما ينافيه ويناقضه او يضاد الكمال والتمام من موالاته أعداء الله على اختلاف شعبها ومراتبها (فمنها) المكفرات والموبقات، ومنها ما هو دون ذلك واكبر ذنب وأضله وأعظمه منافاة لاصل الاسلام نصرته أعداء الله ومعاونتهم والسعي فيما يظهر به دينهم وما هم عليه من التعطيل والشرك والموبقات العظام وكذلك انشراح الصدر لهم وطاعتهم والثناء عليهم ومدح من دخل تحت أمرهم وانتظم في سلكهم ، وكذلك ترك جهادهم ومسالتهم وعقد الاخوة والطاعة لهم وما هو دون ذلك من تكثير سوادهم ومساكنتهم ومجامعتهم^(١) ويلتحق بالقسم الاول حضور المجالس المشتملة على رد احكام الله واحكام رسوله والحكم بقانون الافرنج والنصارى والمعطلة ومشاهدة الاستعزاء باحكام الاسلام وأهله ، ومن في قلبه ادنى حياة وأدنى غيرة لله وتعميم له يأنف ويشمئز من هذه القبائح ، ومجاعة أهلها ومساكنتهم ولكن ما لجرح بميت ايلام فليقت الله عبدا مؤمنا بالله واليوم الآخر وليجتهد فيما يحفظ ايمانه وتوحيده قبل أن تزل القدم ، فلا ينفع حينئذ الاسف والندم ومن اهم انقاصد الشرعية ، والمطالب العلية جهاد أعداء الله ومن صدف عن دينه الذي ارتضاه وقد أوجب الله سبحانه الجهاد في سبيله وأكده ورغب فيه ووعد أهله بما أعد لاوليائه واهل طاعته من مرضاته وكرامته ومجاورته في دار النعيم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا

(١) أي مخالطتهم في الاجتماع والمعاشرة كما تقدم

هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) الى آخر السورة (١) فانظر الى ما دلت عليه هذه الآية الكريمة من لطافة الخطاب، والارشاد الى مناهج الهداية والصواب، وما رتب على ذلك من غاية الفوز ومتهى السعادة، وما فيها من البشارة بكل فلاح ونجاح في العاجل والآجل. فانظر كيف ختم السورة بأمر عباده المؤمنين ان يكونوا انصاراً له وان يقتدوا بمن سلف من الصالحين، وانظر الى ما حكم به من ايمان من نصره وقام بما امر به، وتأمل كفر الطائفة المعرضة عن طاعة رسوله والجهاد في سبيله، وتأمل ما وعد به عباده من النصر والظهور على من خالفهم وخذلهم وكذلك قوله تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بان له الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون) الى قوله (وذلك هو الفوز العظيم) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة) الآية وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ان في الجنة مائة درجة اعدّها الله للمجاهدين في سبيله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض» وعنه صلى الله عليه وسلم قال «من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق» فاعتنوا رحمكم الله بحضور المشاهد التي يترتب عليها اعلاء كلمة الله ونصر دينه ورسوله ومراغمة أعدائه فان هذه المشاهد من الموجبات للرحمة والمغفرة والسعادة الابدية، وما يدريك ان الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم. واذا هجم العدو على بلاد الاسلام صار الجهاد فرض عين فأجمعوا امركم على جهاد عدوكم لا بتقاء مرضاة ربكم، واطيعوا ذا امركم واخلصوا النية، واصلحوا الطوية

خاتماً لكل امرئ ما نوي واتقوا الله عباد الله ، وراقبوه مراقبة من يعلم انه
يسمعه ويراه ، فقد رأيتهم ما بلغ من مكائد الشيطان وتفريق كلمة اهل الايمان حتي
انساح الاكثر من الدين ولحق فثام من المسلمين بأعداء الله والدين ، نسأل
الله لنا ولكم العافية والثبات على دينه الذي ارتضاه لنفسه وارتضاه لعباده
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

الرسالة التاسعة

وله أيضاً قدس الله روحه، ونور ضريحه رسالة الى عبد الرحمن بن ابراهيم أبي الغنيم
يعظه فيها عن مجالسة من افتتن بموالاة اعداء الله ورسوله من العساكر الهاجعة على بلاد
المسلمين ، والتحذير عن رسالة ابن عجلان ، وقد سماها الشيخ رحمه الله حباله
الشيطان، وذكر انها دهليز يفضي الى استباحة موالاة المشركين والاستنصار بهم ،
وكذلك ذكر فيها حكم المتغلب اذا كان مسلماً وأن ما وقع منه من الظلم والغشم
وسفك الدماء ونهب الاموال كل ذلك لا يوجب الخروج عليه ولا نزع اليد عن
طاعته وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ عبد الرحمن بن ابراهيم
ابي الغنيم سلام عليكم ورحمة الله وبركاته والخط وصل وصلك الله بالفقه
والبصيرة ، وأصلحك لك العمل والسيرة ، وما ذكرت من المحبة والمودة فما كان
الله يبقی وإن طال الزمان به ويذهب ماسواه والذي أوصيك به تقوى
الله تعالى والنظر في سبب ما جرى عند هذه الفتنة الظلماء من المهاجرة
بيننا والمقاطعة وشرحه لك فيه تذكرة وموعظة .

لما وقعت الفتنة نأيت بجانبك عن الاسترشاد والاستفادة ، واستحسنيت
المراء في الدين واللجاجة . صدر ذلك منك في غير ما مجلس ، حتي أسأت الادب في

السوق وخاطبتي خطاب من لا يدري الحقائق، ولا يهتدي لوضع المسالك والطرائق، ونظرت بعين وغمضت الاخرى، ونكبت عما هو الاول بالاصابة والاخرى، وأقبلت في تلك الايام على الملا المفتونين بخطوط العساكر التي وصلت الى بلدنا وأنت تدري ما فيها من الصد عن سبيل الله وهدم دينه ومطردات أوليائه، والتنويه بذكر اعداء الله ورسوله والدعوة الى طاعتهم والدخول تحت امرهم وتخويف المسلمين منهم وقد صرح كثير من الناصح بالدخول تحت أمرهم، وظهر الفرح والسرور من كثير ممن يدعي الاسلام. وأنت أيها الرجل ممن يتردد الى هؤلاء المفتونين ويأسر ببعضهم ويصني الى شبائهم وجهالاتهم، ولم تلتفت الى بحث ومحاكمة ولا استرشاد كما هو الواجب لله عند تلك الفتنة والشبهات لكنك ظلمت جانب الهوى واكثرت تلك الايام من مجالسة من يضر ولا ينفع، ولا يفي عن اغوائهم ولا يتزع، وقد جاء ال اثر: ان من جالس صاحب بدعة تركت منه المعصية، فكيف بما هو اكبر من البدعة وأعظم. ولم يلبثني عنك تلك الايام ما يسرني من قيام لله ونصرة لدينه اللهم الا ما يجري على لسانك من دعوى البراءة من الشرك وأهله على سبيل الاجمال لا التفصيل، وقد علم الله ان العبرة بالحقائق، وليس الايمان بالتعلي ولا بالتأني ولكن ما وقرني القلوب وصدقته الاعمال

ولم نزل على ما وصفنا تطير مع من طار، وتغير علينا بالخطئة والمراحم من أثار، ومثلك كان يظن به الخير ويأسي عليه الصاحب هو أنت وإن لم تكن كل الفقيه والطالب، فقد جنكتك التجارب، وقد تلك الحوادث والمذاهب، لولا ما عارضها من محبة جلساء السوء الذين يدعونك الى أهوائهم

وأغراضهم الفاسدة ، لاسيما إخصهم لديك ، وأحجمهم اليك : فإنه كما قيل ،
المس مس أرنب ، والطبع طبع ثعلب . وقد آتهم بالسعي فيما يقوي عضد
المشركين ، ويوهن عزم الموحدين ، وإلى الله المصير ، وهو الحكم بيننا وبين من
أعان على هدم الاسلام من صغير وكبير ، ومأمور وأمير .

وأيضاً فأهل الاحساء قد اشتهر حالهم ، وأنهم اتقوا السلم إلى
عساكر الدولة واختاروا ولايتهم ، وصرحوا بطاعتهم ، ونصروهم بالقول
وعاملوهم معاملة الاخ مع أخيه . بل جاءت خطوط التجار المترفين أولى
النعمة بتزكيتهم والثناء عليهم ، وانتصب ولدك لخدمتهم وقضاء حوائجهم ،
ولم يظهر لي منك قيام بحق الله عند هذه الدواهي العظام ، التي تمنع
الايمان والقرآن والاسلام ، وتنثر منه عقد النظام والله أعلم بسرك وهو
الريب عليك ، لكنني أحكي ما ظهر لي منك ذاك الوقت

وقد ظهر أثر ما ذكرنا ، وعقوبة ما إليه أشرنا ، باقبالك واشتغالك
بمجالسة الشيطان (رسالة ابن صجلان) فطرت بها طيران من لا يلوي على أهل
ولاصاحب كانها العهد الرباني والوصية النبوية ، واشتغلت بقراءتها وسماعها
مع جماعة من العوام والعصبيان . وتلك الرسالة دهليز يفضي إلى استباحة
موالاته المشركين ، والاستنصار بهم على المسلمين ، والحكم على أهل عصر
شيخ الاسلام ابن تيمية من أهل مصر والشام بالشرك والمكفرات ، وفيها
أن جلب عباد الاصنام الى بلاد الاسلام والاستمانة بهم على من خرج
عن الطاعة ليس بذنب . ولولا أن حجاب الجهل والهوى اكثف الحجب
وأغلظها لتبين شناعة ما فيها للناظرين من أول وهلة وبمجرد الفطرة (شعر)
أكل امرئ وتحسين امرأ ونار توقد في الليل نارا

ثم هنا مسألة أخرى، وداهية كبرى، دهمى بها الشيطان كثيرا من الناس فصاروا يسعون فيما يفرق جماعة المسلمين، ويوجب الاختلاف في الدين، وما ذمه الكتاب المبين، ويقضي بالاخلاد إلى الارض وترك الجهاد ونصرة رب العالمين، ويقضي إلى منع الزكوات، ويشب نار الفتن والضلالات، فتلطف الشيطان في ادخال هذه المكيدة ونصب لها حججا ومقدمات، وأوهمهم ان طاعة بعض المتغلبين فيما أمر الله به ورسوله من واجبات الايمان وفيما فيه دفع عن الاسلام وحماية لحوزته لا تجب، والحالة هذه ولا تشرع، ولم يدر هؤلاء المفترون أن أكثر ولاية أهل الاسلام من عهد يزيد بن معاوية - حاشى عمر بن عبد العزيز ومن شاء الله من بنى أمية - ودفع منهم ملوقع من الجراءة والحوادث العظام، والخروج والفساد في ولاية أهل الاسلام، ومع ذلك فسيرة الاثمة الاعلام والسادة العظام معهم معروفة مشهورة، لا ينزعون يدا من طاعة فيما أمر الله به ورسوله من شرائع الاسلام وواجبات الدين، وأضرب لك مثلا بالحجاج بن يوسف السقفي وقد اشتهر أمره في الامة بالظلم والغشم والاسراف في سفك الدماء وانتهاك حرمان الله وقتل من قتل من سادات الامة كسعيد بن جبير وحاصر بن الزبير، وقد عاذ بالحرم الشريف واستباح الحرمه وقتل ابن الزبير مع أن ابن الزبير قد أعطاه الطاعة وبايحه طامسة أهل مكة والمدينة واليمن وأكثر سواد العراق، والحجاج نائب عن مروان ثم عن ولده عبد الملك ولم يعهد أحد من الخلفاء إلى مروان ولم يبايحه أهل الحل والعقد، ومع ذلك لم يتوقف أحد من أهل العلم في طاعته والانقياد فيما تسوغ طاعته فيه من أركان الاسلام وواجباته، وكان ابن عمر ومن أدرك

الحجاج من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينازعونه ولا يمتنعون من طاعته فيما يقوم به الاسلام ويكمل به الايمان ، وكذلك من في زمنه من التابعين كابن المسيب والحسن البصري وابن سيرين و ابراهيم التيمي وأشباهم ونظرائهم من سادات الامة ، واستمر العمل على هذا بين علماء الامة من سادات الامة وأئمتها، يأمرون بطاعة الله ورسوله والجهاد في سبيله مع كل امام برا وفاجر، كما هو معروف في كتب أصول الدين والعقائد، وكذلك بنو العباس استولوا على بلاد المسلمين قهرا بالسيف لم يساعدهم أحد من أهل العلم والدين ، وقتلوا خلقا كثيرا وجا غفيرا من بني أمية وأمرائهم ونوابهم ، وقتلوا ابن هبيرة أمير العراق ، وقتلوا الخليفة مروان حتى نقل أن السفاح قتل في يوم واحد نحو الثمانين من بني أمية ووضع الفرش على جثثهم وجلس عليها ودعي بالمطاعم والمشارب ومع ذلك فسيرة الائمة كالاوزاعي ومالك والزهرى والليث بن سعد وعطاء بن أبي رباح مع هؤلاء الملوك لا تفتق على من له ادنى مشاركة في العلم والاطلاع والطبقة الثانية من أهل العلم كاحمد بن حنبل ومحمد بن اسماعيل ومحمد بن إدريس واحمد بن نوح وإسحق بن راهويه واخوانهم وقع في عصرهم من الملوك ما وقع من البسوع العظام وانكار الصفات ودعوا الى ذلك وامتنعوا فيه وقتل من قتل كعبد بن نصر ومع ذلك فلا يعلم ان احدا منهم تزعيدا من طاعة ولا رأى الخروج عليهم والى الآن يبلغني عنك انك تميل الى ذلك الضرب من الناس الذين وصفنا حالهم فرضيت بهم في أمر دينك ، وضربت عن سيرة الائمة صفحا ، وطويت على هجرها كشحا ، فان تبين لك هذا ومن الله عليك بمعرفته ، فأنت أخونا وصاحبنا

القديم العهد ، والجرح جبار ، ولا حرج ولا عار ، وإن بقيت عندك شبهة
 أو جادل مجادل ، فاكذب واسأل كشفها ولا تكتتمها ، فاني أخشى عليك قطع
 الطريق ، لاسيما مع فقد الرفيق وائعدة ، فإن حاك في صدرك شيء فأكثر
 من التضرع إلى الله والتوسل بالأدعية المأثورة ، ومنها ما في حديث ابن
 عباس — حديث الاستفتاح — وكرر النظر فيما اشتمل عليه تاريخ ابن خنوم
 من كلام شيخ الإسلام رحمه الله فقد بسط هذه المسئلة في رسائله
 واستنباطه وروايت له عبارة يحسن ذكرها قال رحمه الله لما اختلف الناس
 بعد مقتل عثمان : وباجماع أهل العلم كلهم لا يقال فيهم إلا الحسنى مع انهم
 عنوا في دمائهم ومعلوم ان كل من الطائفتين معتمدة انما على الحق
 والاخرى ظالمة ، ونبت من اصحاب علي من اشرك بعلي ، واجمع الصحابة
 على كفرهم وردتهم وقتلهم ، أتري أهل الشام لو حملتهم مظالم علي على
 الاجتماع بهم والاعتذار عنهم والمقلالة معهم لو امتنعوا أتري ان احدا من
 الصحابة شك في كفر من اتبعوا اليهم ولو اظهر البراءة من اعتقادهم وانما
 اتبعوا اليهم لاجل الاقتصاص من قتلة عثمان ؟ قال رحمه الله فتفكر في هذه
 القصة ، فلها لا تبقى شبهة الا على من اراد الله فتنه انتهى كلامه والله اعلم
 وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة العاشرة

وله أيضا رحمه الله وعفاه عنه بمنه وكرمه رسالة الى الشيخ محمد بن عجلان رحمه الله ، وسبب ذلك ان الشيخ محمد بن عجلان كتب رسالة ايام الفتنة التي وقعت بين عبد الله بن فيصل واخيه سعود ذكر فيها جواز الاستنصار بالكفار على البغاة من أهل الاسلام ، وحي التي سماها الشيخ عبد اللطيف حباله الشيطان ، فكتب عليها الشيخ عبد اللطيف جوابا قطع فيه كل ما يتعلق به كل مبطل ، وازال بالبراهين والدلائل كل مشكل ، وقرر فيها ان ما كتبه ونقله من آية أوسنة أو أثر فهو عليه لاله ، لانه يدل بوضعه ارتضمنه او التزامه على البراءة من الشرك واهله ، ومباينتهم في المعتقد والقول والصل وبفضهم وجهادهم حسب الطاقة لكني الى الان لم أجدها ، ثم كاتبه الشيخ محمد بن عجلان وذكر فيها كتبه الوصية بما تضمنته سورة العصر ، فكتب اليه الشيخ رحمه الله هذه الرسالة وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى جناب الشيخ محمد بن ابراهيم ابن عجلان حفظه الله من طوائف الشيطان ورزقه الفقه في السنة والقرآن سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد الله اليه ، واثني بنعمه عليه ، واخطو وصل وما ذكرت فيه من التنبيه على ما تضمنته السورة الكريمة سورة العصر فقد سرني ، وقد عرفت ما قاله الشافعي رحمه الله لو فكر الناس فيها لكفهم. قلت لانها تتضمن الاصول الدينية والقواعد الايمانية والشرائع الاسلامية والوصايا المرضية ، فتفكر فيها واعلم انك نبهتني بها على اعلامك ببعض ما تضمنته رسالتك لابن عبيكان وقد كتبت حين رأيتها ماشاء الله ان

اكتب ونهيت عن اشاعتها خوفا منك وعليك ، ولكن رأيت ما الناس فيه من الخوض ونسيان العلم وعبادة الهوى ففشت من مفسدة كبيرة برد السنة والقرآن ودفع الحجة والسلطان ، وقررت فيها ان ما كتبتة ونقلته من آيد أو سحنة أو أثر فهو عليك لا لك ، لانه يدل بوضوح أو نضج على أو التزامه على البراءة من الشرك وأهله ومباينتهم في العقيدة والقول والعمل وبغضهم وجهادهم والبراءة من كل من اتخذهم أولياء من دول الموحدين ولم يجاهدهم حسب طاقته ولم يتقرب الى الله بالبعد عنهم وبغضهم ومراعاتهم . وأكثر نصوحك التي ذكرت ، والله على ذلك كقوله تعالى (واعصوا ما يوحى اليكم ولا تفرقوا) الا بقبولها والآية بسندها وما ذكره ابن كثير هنا . كل هذا نص فيما قلناه وقد بسطنا القول في ذلك وكذلك كل ما كتبته السمع والطاعة والامر بلزوم الجماعة نص فيما قلناه فمن الله من الله ورسوله وما ذكرت من استماتته بان اريقط فهذا اللفظ ظاهر في معناه قوله في حديث عائشة «انا لانتمين بشرك» وابن اريقط أجير مستخدم ، لامين مكرم ، وكذلك قولك ان شيخ الاسلام ابن تيمية استعان بأهل مصر والشام وهم حينئذ كفار اوهلة عظيمة وزلة ذميمة كيف هو الاسلام اذ ذاك يملو أمره ، ويقدم أهله ، ويهدم ما حدث من أماكن القلال وأوتان الجاهلية ، ويظهر التوحيد ويقرر في المساجد والمدارس ، وشيخ الاسلام نفسه يسميها بلاد اعلام ، وسلاطينهم سلاطين اسلام ، ويستعمرهم على الترويض والتخويع ، كل هذا مستفيض في كلامه وكلام أئمة الله وما يحصل من بعض العامة والجهال اذا صارت الغلبة لغيرهم لا يحكم به على البلاد وأهلها . وكذلك ما زعمت من أن اكابر المسكر أهل تنبذ ونحو هذا

فهذه دسيسة شيطانية وفاق الله شرها، وحمك حرها، لو سلم تسليما جديلا
 فابن عربي وابن سبعمين وابن الفارض لهم عبادات وصدقات، ونوع
 تقشف وتزهد، وهم أكفر أهل الارض أو من أكثر أهل الارض. وأين
 أنت من قوله تعالى (ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) وقوله
 تعالى (ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن
 عملك ولتكونن من الخاسرين) وأما إجازة الاستنصار بهم فالنزاع
 في غير هذه المسئلة بل في توليتهم، وجلبهم، وتمكينهم من دار إسلامية
 هدموا بها شعار الإسلام وقواعد الملة وأصول الدين وفروعه. وعند
 رؤسائهم قانون وطاغوت وضوء للحكم بين الناس في الدماء والأموال
 وغيرها مضاد ومخالف للنصوص اذا وردت قضية نظروا فيه وحكموا
 به ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم

وأما مسئلة الاستنصار بهم فمسئلة خلافية والصحيح الذي عليه
 المحققون منع ذلك مطلقا وحجتهم حديث عائشة وهو متفق عليه وحديث
 عبد الرحمن بن حبيب وهو حديث صحيح مرفوع اطلبهما تجدهما فيما
 عندك من النصوص. والقائل بالجواز احتج بمرسل الزهري وقد عرفت
 مافي المراسيل اذا عارضت كتابا أو سنة. ثم القائل به قد شرط أن يكون
 فيه نصح للمسلمين ونفع لهم، وهذه القضية فيها هلاكهم ودمارهم،
 وشرط أيضا أن لا يكون للشركين صولة ودولة يخشى منها، وهذا مبطل
 لقولك في هذه القضية واشترط كذلك أن لا يكون له دخل في رأي
 ولا مشورة بخلاف ما هنا. كل هذا ذكره الفقهاء وشرح الحديث ونقله
 في شرح المنتقى وضعف مرسل الزهري جدا وكل هذا في قتال المشرك

للمشرك مع أهل الاسلام أما استنصار المسلم بالمشرك على الباغي فلم يقل
 بهذا الا من شذ واعتد القياس ، ولم ينظر الى مناط الحكم والجامع بين
 الاصل وفرعه. ومن هجم على مثل هذه الاقوال الشاذة واعتمدها في
 نقله وفتواه فقد تتبع الرخص ونبذ الاصل المقرر عند سلف الامة وأئمتها
 المستفاد من حديث الحسن وحديث النعمان بن بشير وما أحسن ما قيل
 والعلم ليس بنافع أربابه مالم يفد نظراً وحسن تبصر
 وفي رسالتك مواضع أعرضنا عنها خشية الاطالة هذا كله من
 النواصي بالحق والصبر عليه ، وان لام لائم وشناشنيء ولولا ماقرر في
 الكتاب والسنة وإجماع الامة من تفصيل الحكم في الخطيئة والتمتع
 لكان الشأن غير الشأن (والله يقول الحق وهو يهدي السبيل)
 وبلغ سلامنا من لديك من الاخوان ، وعيالنا واخواننا بخير وينهون
 السلام وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً الى يوم الدين

الرسالة الحادية عشرة

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى زيد بن محمد وصالح بن محمد الشثري رحمهما الله تعالى وهي آخر ما كتب رحمه الله تعالى وعفاه عنه ثم علم أن كل من دعا الى الله وجاهد في الله والله فلا بد أن يؤذى وينال منه والعاقبة للمتقين وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوين المكرمين زيد بن محمد وصالح بن محمد الشثري سلمهما الله تعالى
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليكم الله الذي لا اله الا هو على نمه والخط وصل
أوصلكم الله الى ما يرضيه وما ذكرتموه كان معلوما وموجب تحرير هذا ما
بلغني بعد قدوم عبد الله وغزوه من أهل الفرع وما جرى لديكم من تفاصيل
الخوض في أمرنا والمراء والغيبة وان كان قد بلغني أو لا كثير من ذلك
لكن بلغني مع من ذكر تفاصيل ما ظننتها فأما ما صدر في حقي من الغيبة
والقدح والاعتراض والسبة ونسبتي الى الهوى والمصيبة فتلك اعراض
انتهكت وهتكت في ذات الله أعدها لديه جل وعلا ليوم فقري
وفاقتي ، وليس الكلام فيها ، والقصد بيان ما أشكل على الخواص والمنتسبين
من طريقي في هذه الفتنة العمياء الصماء . فأول ذلك مفارقة سمود لجماعة
المسلمين وخروجه على اخيه وقد صدر منا الرد عليه وتسفيه رأيه ونصيحة
وله عائض وامثاله من الرؤساء عن متابعتة والاصفاء اليه ونصرتة وذكرناه

ماورد من الآثار النبوية والآثار القرآنية بتحريم ما فعل ، والتعدي على
 من نصره ، ولم تزل على ذلك الى ان وقعت وقعة جوده فتل عرش الولاية
 وانتشر نظامها وحبس محمد بن فيصل ، وخرج الامام عبدالله شاردا وفاردا
 اقاربه وانصاره . وعند وداعه وصيته بالاعتصام بالله وطلب النصر منه
 وخدمه وعدم الركوع الى الدولة الخاسرة ، ثم قدم علينا سعود وعين معه من
 العجمان والدواسر واهل الفرع واهل الحريق واهل الاقلاج واهل
 الوادي ونحن في قلة وضعف ، وليس في بلدنا من يبلغ الاربعين مقاتلا
 فخرجت اليه في ذلك جهدي ودافعت عن المسلمين ما استطعت خشية
 استباحته البلدة ، ومن معه من الاشرار وبغفار القراء من يحبه على ذلك
 ويتفوه بتكفير بعض رؤساء بلدنا وبعض الاجراب يطلقه بالتساهل الى
 عبدالله بن فيصل ، فوق الله شر تلك الفتنة ولطف بنا ، ودخلنا بعد صلح
 وعقد ، وما جرى من المظالم والنكد دون ما كنا نتوقع ، وليس الكلام
 بصدده . وانما الكلام في بيان ما رآه وسمعته وصارت له ولاية بالقلبة
 والقهر تنفذ بها احكامه وتجب طاعته في المعروف كما عليه كافة اهل العلم
 على تقادم الاعصار وسر الدهور . وما قيل من تكفيره لم يثبت لدي فسرت
 على آثار اهل السلم واقتديت بهم في الطاعة في المعروف وترك الفتنة
 وما توجب من الفساد على الدين والدنيا ، والله يعلم اني بار راشد في ذلك
 ومن أشكل عليه شيء من ذلك فليراجع كتب الاجماع كمصنف
 ابن حزم ومصنف ابن هبيرة وما ذكره الحنابلة وغيرهم . وما ظننت ان هذا
 يخفى على من له أدنى تحصيل وممارسة ، وقد قيل سلطان ظلم ، خير من
 فتنة تدوم . وأما الامام عبد الله فقد نصحت له كما تقدم أشد النصيحة وبه

محيطه لما أخرج شيعة عبدالله سعود وقدم من الاحساء ذاكرته في النصيحة وتذكيره بآيات الله وحقه وإيثار مرضاته والتباعد عن أعدائه وأعداء دينه أهل التعطيل والشرك والكفر البواح، وظهر التوبة والندم، واضمححل أمر سعود وصار مع شرذمة من البادية حول آل مرة والمجيمان وصار لعبدالله غلبة ثبتت بها ولايته على ماقرره الحنابلة وغيرهم كما تقدم ان عليه عمل الناس من أعصار متطاولة، ثم ابتلينا بسعود وقدم الينا مرة ثانية وجرى ما بلغكم من الهزيمة على عبدالله وجنده ومر بالبلدة منهزما لا يلوي على أحد، وخشيت من البادية وعجلت الى سعود كتابا في طلب الامان لاهل البلدة وكف البادية عنهم، وباشرت بنفسي مدافعة الاعراب مع شرذمة قليلة من أهل البلد ابتغاء ثواب الله ومرضاته فدخل البلد وتوجه عبدالله إلى الشمال وصارت الغلبة لسعود والحكم يدور مع علته

وأما بعد وفاة سعود فقدم الغزاة ومن معهم من الاعراب العتاة، والحضر الطمأة، نخشيننا الاختلاف وسفك الدماء وقطيعه الارحام بين حمولة آل مقرن مع غيبة عبد الله وتمذرت مبايعته بل ومكاتبته، ومن ذكره يخشى على نفسه وماله، أفيحسن أن يترك المسلمون وضعفاؤهم بها وسببا للاعراب والفجار، وقد تحدثوا بنهب الرياض قبل البيعة، وقدرامها من هو شر من عبد الرحمن وأطفي، ولا يمكن مما نعتهم ومراجعتهم، ومن توهم اني وأمثالي أستطيع دفع ذلك مع ضعفي وعدم سلطاني وناصري فهو من أسفه الناس وأضعفهم عقلا وتصورا

ومن عرف قواعد الدين، وأصول الفقه، وما يطلب من تحصيل المصالح ودفع المفاسد، لم يشكل عليه شيء من هذا، وليس الخطاب مع

الجهلة والغفاه ، انما الخطاب مكم معاشر القضاة والمفتاي ، والمتصدين
لإفادة الناس وحماية الشريعة المحمدية ، وبهذا ثبتت يمينته وانمقدت وصار
من ينتظر غالباً لا تحصل به المصالح فيه شبه ممن يقول بوجود طاعة
المنتظر وانه لا إمامة الا به

ثم ان محاولة آل سعود صارت بينهم شحنا وعداوة والكل يرى له
الاولوية بالولاية وصرنا نقوم كل يوم فتنه وكل ساعة محنة ، فلفظ الله
بنا وخرج ابن جلوي من البلدة وقتل ابن صنيان وصار لي إقدام على محاولة
عبد الرحمن في الصلح وترك الولاية لاختيه عبدالله ، فلم آل جهدي في
تحصيل ذلك والمشورة عليه ، مع اني قد أكثر في ذلك حين ولايته ،
ولم أزل أكرر عليه في ذلك يوماً فيوما حتى يسر الله قبل قدوم عبدالله
بنحو أربعة أيام انه وافق على تقديم عبد الله وعزل نفسه ورأى الحق له
وانه أولى منه لكبر سنه وقدم ايمته ؛ فلما نزل الامام عبد الله بساحتنا
اجتهدت الى ان محمد بن فيصل يظهر الى اخيه ويأتي بامان لعبد الرحمن
وذويه وأهل البلدوسميت في فتح الباب واجتهدت في ذلك ومع ذلك كله
فلما خرجت للسلام عليه واذا اصل الفرع وجهلة البوادي ومن معهم من
المنافقين يستأذنون في نهب نخيلنا وأموالنا ، ورأيت منه بعض التغير والعبوس ،
ومن عامل الله ما فقد شيئاً ، ومن ضيع الله ما وجد شيئاً . ولكنه بعد ذلك
أظهر الكرامة ولين الجانب وزعم ان الناس قالوا ونقلوا - وبئس مطبئة
الرجل زعموا - وتحقق عندي دهواه التوبة وأظهر لدي الاستغفار والتوبة
والندم وبأيمته على كتاب الله وسنة رسوله

هذا مختصر القضية ولولا أنكم من طلبة العلم والممارسين الذين يكتفون

بالإشارة وأصول المسائل لكتبت رسالة مبسوطه ، ونقلت من نصوص أهل العلم واجماعهم ما يكشف النعمة ويزيل اللبس ، ومن بقى عليه إشكال فلا يرشدنا رحمه الله ، ولو أنكم أرسلتم بما عندكم مما يقرر هذا ويخالفه وصارت المذاكرة لا تكشف الامر من أول وهلة ، ولكتمكم صمتهم على رأيكم وترك النصيحة ممن كان عنده علم ، واغتر الجاهل ولم يعرف ما يدين الله به في هذه القضية ، وتكلم بغير علم ، ووقع اللبس والخلط والمراء والاعتداء في دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم ، وهذا بسبب سكوت انقياسه وعدم البحث واستغناء الجاهل بجهله ، واستقلاله بنفسه

وبالجملة فهذا الذي نفتقد وندين الله به ، والمسترشد يذاكر ويبحث ، والظالم والمعتدي حسابنا وحسابه الى الله الذي عنده نكشف السرائر ، وتظهر مخبئات الصدور والضمائر ، يوم يبعث ما في القبور ، ويحصل ما في الصدور وأما ما ذكرتم من التنصل والبراءة مما نسب في حقكم اليكم فالأمر سهل والجرح جبار ، ولا حرج ولا عار ، وأوصيكم بالصدق مع الله ، واستدراك ما فرطتم فيه من الغلظة على المنافقين الذين فتحوا للشر كل باب ، وركن اليهم كل منافق كذاب . وتأمل قول الله تعالى بعد نهيه عن موالاة الكافرين (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ويحذركم الله نفسه ، والله رؤوف بالعباد) والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الثانية عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ عبد الله بن عبد العزيز

المدوسري وفقه الله لما يحبه ويرضاه

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فأحمد اليك الله الذي لا اله الا هو

على نعمه جعلنا الله وإياك شاكرين ، والخط وصل بما تضمن من الرخصة ،

وفقنا الله وإياك لقبول الوصايا الشرعية ، وأخذنا من سبلات الاعمال

الكسبية ، وأوصيك بما أوصيتني به ولزوم الكتاب والسنة والرغبة فيها

فان أكثر الناس يذوهم ظهرياً ، وزهدوا فيما تضمنه من العلم والعمل اللهم

الا أن يوافق الهوى واذكر قوله صلى الله عليه وسلم لحذيفة لما سأله عن

الفتن قال « اقرأ كتاب الله واعمل بما فيه » كررها ثلاثاً والحكمة والله أعلم

شدة الحاجة وقت الفتن وخوف الفتنة والتملق وأكثر الناس من أهل نجد

ليسوا على شيء في هذه الأزمان والمؤمن من اشترى نفسه ورغب فيما أمضى

عنه الجهال والمترفون ، نسأل الله لنا ولكم الثبات والعفو والمغفرة ولا تهنأ

المذاكرة فيما ابتلى به الناس من فتنة المساكر ومن والاهم فان هذا لمن أظلم

مادهم الاسلام وأهله ومن أسباب محو الدين والايان وهدم قواعده ،

ومن أفضل الاعمال القيام لله عند ذلك على بهيرة والدعوة إلى سبيله .

وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

الرسالة الثالثة عشرة

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة أرسلها إلى أهل غنيزة وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى من يصل إليه هذا الكتاب من
أهل غنيزة سلام عليكم ورحمة الله وبركاته
وبعد نجري عندكم أمور يتألم منها المؤمنون، ويرتاح لها المنافقون،
ولا بد من النصيحة معذرة إلى الله تعالى وطلباً لرضاه، وإلا فالحجة قد
قامت وجهوركم يتجشم ما يأتي لأسباب لا نخفي. من ذلك قصد المشاقة
والمعاندة بأكرام داود العراقي مع اشتهاؤه بعداوة التوحيد وأهله وانصر يح
باباً دعاء الصالحين^(١) والحث عليه وغير ذلك مما يطول عده،

ولا بضمن تقديم مقدمة ينتفع بها الواقف على هذا فنقول: لما وقع في
آخر هذه الأمة ما أخبر به نبينا من اتباع سنن من قبلها من أهل الكتاب
وفارس والروم، وتزايدت تلك السنن حتى وقع الغلو في الدين، وعبدت
قبور الأولياء والصالحين، وجعلت أوثاناً تقصد من دون الله رب العالمين،
عظمها قوم لم يعرفوا حقيقة الاسلام، ولم يشموا رائحة العلم، ولم يحصلوا
على شيء من نور النبوة، ولم يفقهوا شيئاً من أخبار الامم قبلهم، وكيف كان
بدء شركهم ومنتهى نحلهم، وحقيقة طريقتهم، وما هذا الذي عابه القرآن
عليهم وذمه، وتلطف الشيطان في كيد هؤلاء الغلاة في قبور الصالحين

(١) هذه الاضافة للمفعول اي اباحة ان يدعى الصالحون فيما لا يطلب الامن الله لانه وراء
الاسباب وهو شرك

بأن دس عليهم تغيير الاسماء والحدود الشرعية والالفاظ اللغوية فسى
الشرك وعبادة الصالحين توسلاً ونداء وحسن اعتقاد في الاولياء وتشغف
بهم ، واستظهراً بأورادهم الشريفة فاستنجاب له صبيان العقول وخفافيش
البصائر ، وداروا مع الاسماء ولم يقفوا مع الحقائق ، فعادت عبادة الاولياء
والصالحين ودعاء الاوثان والشياطين كما كانت قبل النبوة وفي أزمان
الفترة حذو النمل بالنمل ، وحذو القذة بالقذة ، وهذان أعلام النبوة كما
ذكره غير واحد ، ولم يزل ذلك في ظهور وازدياد حتى عم ضرره وبلغ
شرره الحاضر والباد ، ففي كل اقليم وكل مدينة وقرية ممن ينتسب إلى
الاسلام ولائح يدعوهم مع الله ، ويلتمسون بدعائهم قرب الرب ورضاه ،
يفزعون اليهم في المهات والشدائد ، ويلوذون بهم في النوائب والحاجات ،
وبعضهم لا يرد على خاطره ، ولا يلم بباله دعاء الله في شيء من ذلك
لاستشماره حصول مقصوده ونجاح مطلوبه من جهة الاولياء والانداد ،
وقد رأينا وسمعنا من ذلك ما يعجز حصره واستقصاؤه ، ولو كان يخفى لمرجنا
على ذكره وتفصيله ، ولكنه أشهر من الشمس في نحر الظهيرة

إذا عرف هذا وتحقق فاعلموا أن الله أعلم شمس الايمان به وتوحيده
في آخر هذا الزمان على يد من أقامه الله في هذه البلاد النجدية داعياً
إلى الله على بصيرة ، مذكراً به أمراً بتوحيده واخلاص الدين له ، ورد العباد
إلى فاطرهم وبارئهم والهمم الحق الذي لا إله غيره ولا رب سواه ، ينهى عن
الشرك به ، وصرف شيء من العبادات إلى غيره ، وابتداع دين لم يأذن
به الله ، لا سلطان ولا حجة على مشروعيته . واستدل على ذلك وقرر وصنف
وحرر وناظر المبطلين ، ونازع الغلاة والمارقين ، حتى ظهر دين الله على كل

دين ، فتنازع المخالفون أمره ، وجعلوا برهان صدقه ، فقوم قالوا هذا
 مذهب الخوارج المارقين ، وطائفة قالت هو مذهب خامس لا أصل له
 في الدين ، وآخرون قالوا هو يكفر أهل الاسلام ، وصنف نسبوه إلى
 استحلال الدماء والاموال الحرام ، ومنهم من عابه بوطنه وأنه دار مسيلة
 الكذاب ، وكل هذه الاقاويل لا تروج على من عرف أصل الاسلام
 وحقيقة الشرك وعبادة الاصنام ، وانما يحتاج بها قوم غزبت عنهم الاصول
 والحقائق ، ووقفوا مع الرسوم والمادات في تلك المناهج والطرأق (وقالوا
 حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ؟ أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتمدون)
 فهم من شأنه في أمر مريج ، وما ذاك الا أنه أشركت له شمس النبوة
 فقصدتها ، وظهرت له حقائق الوحي والتنزيل فأمن بها واعتقدتها ،
 وترك رسوم الخلق لا يعبأ بها ، ورفض تلك العوائد والطرأق الضالة لاهلها
 واترك رسوم الخلق لا تعبأ بها في السعد ما يفتنيك عن دبران
 وقد صنف بعض علماء المشركين في الرد عليه ودفع ما قرره ودعا
 اليه ، واستهوتهم الشياطين ، حتى سموا في آيات الله معاجزين ، وقد بدد
 الله شملهم فتمزقوا ايدي سبا ، وذهبت أباطيلهم وأراجيفهم حتى صارت
 هباء ، ثم بقيت لتلك الشبهة بقية بأيدي قوم ليس لهم في الاسلام قدم ،
 ولا في الايمان دراية ، يتخافتون بينهم ما تضمنته تلك الكتب من شبه
 الشركية ، ويتواصون بكتمانها كما تكتم كتب التنجيم والكتب السحرية ،
 حتى أتبح لهم هذا الرجل من أهل الفرق فألقيت اليه هذه الكتب فاستعان بها
 على اظهار أباطيله ، وتسطير إلخادمو أساطيله ، وزاد على ما في تلك المصنفات .
 وأباح لغير الله أكثر العبادات ، بل زعم أن للاولياء تدبيراً وتصريفاً مع

الله ، وأجاز أن يكل الله أمور ملكه وعباده إلى الأولياء والأنبياء ويفوض اليهم تدبير العالم . وهذا موجود عندنا بنص رسالته ، وشبه على الجهال الذين أعمى الله بصائرهم ، أتباع كل ناعق ، الذين لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق من الإيمان والفهم ، بشبهات ضالة كقوله إن دعاء الموتى ونحوه لا يسمى دعاء وإنما هو نداء ، وأن العبادات التي صرفت لأهل القبور لا تسمى عبادة ولا شركا إلا إذا اعتقد التأثير لأربابها من دون الله ، وقوله من قال لا إله إلا الله واستقبل القبلة فهو مسلم ، وإلى لم يرغب عن ملة عباد القبور الذين يدعونها مع الله ، ويكذب على أهل العلم من الحنابلة وغيرهم ويزعم أنهم قالوا وأجمعوا على استحباب دعاء الرسول بعد موته صلى الله عليه وسلم ، ويلحد في آيات وأحاديث رسول الله ونصوص أهل العلم ، ويشتم الكذب على الله وعلى رسوله وعلى العلماء يعرف ذلك من كلامه من له أدنى نية في العلم ، وانتقلت إلى ما جاءت به الرسل ، ولا يروج باطله إلا على قوم لا شعور لهم بشيء من ذلك ، محمد نهم في الدين النظر إلى الصور وتقليد أهلها ، ومن شبهاته قوله في بعض الآيات : هذه تزلت فيمن يعبد الأصنام ، هذه تزلت في أبي جهل ، هذه تزلت في فلان وفلان يريد قائله الله تمطيل القرآن عن أن يتناول أمثالهم وأشبهاتهم ممن يعبد غير الله ، ويعمدل بربه ، ويزعم أن قوله تعالى (وابتغوا إليه الوسيلة) دليل على استحباب دعاء الصالحين مع الله ، ويظهر أن الشرك الذي جاءت الرسل بتحريمه هو الوسيلة إلى الله ، ويحتاج على ذلك بما عجز سماعه ويستوحش منه عوام المسلمين لخير دافطرة ، فسبحان من أضله وأعماه (كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون)

وهذا الرجل يأنس الى بلدكم ويعتاد المحبيء اليها وله من مثلها
وأكبرها من يعظمه ويواليه وينصره وبأخذ عنه ما تقدم من الشبه وأمثالها
ولذلك أسباب منها البغضاء ومتابعة الهوى وعدم قبول ما من الله به من
النور والهدى حيث عرف من جهة المعارض وأناملوا قوله تعالى (الم تر ا
الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار * جهنم يصلونها
وبئس القرار * وجعلوا لله انداداً ليعضلوا عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم
الى النار) وقد اجمع العلماء على أن نعمة الله المقصودة هنا هي بعثة محمد
صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق الذين أصلهما وأساسهما عبادة الله
وحده لا شريك له، وخلع ما سواه من الآلهة والانداد، والكفر بهذه
النعمة هو ردها وجحدها واختيار دعاء الصالحين، والتملق على الاولياء
والمقربين، فرحم الله امرأ تفكر في هذا وبحث عن كلام المفسرين من
أئمة الدين وعلم أنه ملاق ربه الذي عنده الجنة والنار

ثم فيما أجرى الله عليكم من العبر والعظات ما ينبه من كان له قلب
أو فيه أدنى حياة قال تعالى لنبيه موسى (وذكرهم بأيام الله) وجماعتكم
أعياء المسلمين داؤم، وعز عما هم عليه اتقاهم، وما أحسن ما قال أخويني
قريظة تقومه أفي كل موطن لا تعقلون (والله يقول الحق وهو يهدي
السبيل) وصلى الله على محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم تسليماً كثيراً

الرسالة الرابعة عشرة

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة تكلم فيها على سبيل الإيجاز والاختصار جواباً لمسائل سأله عنها علي بن حمد بن سليمان لما قدم الى بلدة فارس وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الابن علي بن حمد بن سلمان ،
سلمه الله تعالى وزينه بزينة الايمان

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله على إنعامه وانخط وصل وما ذكرت صار
معلوماً فاما رغبتك عن البلد التي تظهر فيها أعلام الكفر والشركيات
وتهدم قواعد الاسلام والتوحيد ويرفع فيها الى غير أحكام القرآن المجيد
فقد أحسنت فيما فعلت والهجرة ركن من أركان الدين نسأل الله أن
يكتب لك أجر المخلصين الصادقين: وأما وصولك الى بلدة فارس فالذين
رأيتهم ينتسبون الى متابعة الشيخ محمد رحمه الله فهم كما ذكرت في خطك
لكن فيهم جرحال لا يعرفون ما كان الشيخ عليه وأمثاله من أئمة الهدى
وفيه من بدعة المعزلة والخوارج ولا معرفة لهم بالمقائد والنحل واختلاف
الناس والزمان زمان فترة يشبه زمن الجاهلية وإن كانت الكتب موجودة
فهي لا تنفي ما لم يساعدكم التوفيق وتؤخذ المعاني والحدود والأحكام
من عالم رباني كما قيل

والجهل داء قاتل وشفاؤه
فصل من القرآن أو من سنة
أمران في التركيب متفقان
وظيب ذاك العالم الرباني

والكتب السماوية بأيدي أهل الكتاب وقد صار منهم ماصار
 وأسباب الجهل والهلاك قد توارت جداً وقد قال بعض الأفاضل منذ
 أزمان ليس العجب ممن هلك كيف هلك إنما العجب ممن نجا كيف
 نجا، وهؤلاء الذين ذكرتهم من أهل فارس وذكرت عنهم تلك العقائد
 الخبيثة ليسوا بعرب يفهمون الأوضاع العربية ، والحقائق الشرعية ،
 والحدود الدينية ، ولا يرجعون الى نص من كتاب ولا سنة ، وإنما
 هو تقليد لمن يحسنون به الظن من غير فهم ولا بصيرة قال الحسن
 البصري في أمثالهم من المعتزلة من العجم : إن عجمتهم قصرت بهم عن
 إدراك المعالي الشرعية ، والحقائق الإيمانية وكذلك لما ناظر عمرو ابن
 العلاء عمرو بن عبيد من رؤس المعتزلة وجده لا يفرق بين الوعد والوعيد
 فقال من العجمة أتيت . وأما عبد الرحمن البهمي فهو على ما نقلت عنه في
 غاية الجمالة والضلالة وله من طريق غلاة الجهمية نصيب وافر وله من
 الاعتزال ومن نخلة الخوارج نصيب . وكلام أهل الاسلام وأئمة العلم
 في الجهمية والمعتزلة والخوارج مشهور . فأما جهم بن صفوان فطريقته في
 التعطيل ونفي العلو ، والاستواء ، والكلام وسائر الصفات قد أخذها
 عن الجعد بن درهم ، والجعد أخذها بالواسطة عن لييد بن الأعصم اليهودي
 الذي صنع السحر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانوا يخفون مقاتلتهم
 ومن أظهر شيئاً من ذلك قتل كما صنع خالد بن عبد الله القسري أمير
 واسط بالجعد بن درهم فانه ضحى به يوم العيد وقال على المنبر : أيها الناس
 ضحوا تقبل الله ضحاياكم فاني مضح بالجعد بن درهم ، انه يزعم أن الله
 لم يتخذ إبراهيم خليلاً ولم يكلم موسى تكليماً تعالى الله عما يقول الجعد

هلوا كبيرا ثم نزل فذبحه . والجهم قتل أيضا لما ظهرت مقالاته . ثم لما كان في زمن الخليفة المأمون العباسي ظهرت في الناس تلك المقالات بواحدة بعض الوزراء والامراء ، وكثر الخوض فصاح بهم أهل الاسلام من كل ناحية وبعدهم وفسطوهم ، وكفروهم قال ابن المبارك الاطام الجليل من اكابر أهل السنة : من لم يعرف أن الله فوق عرشه بائن من خلقه فهو كافر يستتات ، فان تاب والاقبل ولا يدفن في مقابر المسلمين ، ولا مقابر أهل التمة لثلاث تأذي به أهل الذمة من اليهود والنصارى ، وقال النخيل ابن عياض ، ويوسف بن أسباط : الجهمية ليست من الثلاث والسبعين فرقة التي افرقت اليها هذه الامة ، يعني انهم لا يدخلون في أهل القبلة وقد صنفت التصانيف وجمعت النصوص والآثار في الرد عليهم وتكفيرهم وانهم خالفوا المعقول والمنقول ، وأن قولهم يؤول الى انهم لا يجتنبون ربابيه ولا الهما يصلى له ويسجد وإنما هو تعطيل محض ولذلك كفروهم قال ابن القيم في الكافية الشافية

ولقد تقلد كفروهم خمسون في عشر من العلماء في البلدان يعني أن خمسمائة عالم أئمة مشاهير جرموا بكفرهم ونصروا عليه وحجهم وشبهاتهم واهية داحضة لا تروج على من شتم رائحة الاسلام قال بعض العلماء : أهل البدع لم نصوص يدلون بها قضايتهم عليهم معناها ولم يتدوا فيها ، الا الجهمية فليس معهم شيء مما جلت به الوسل وتزلف به الكتب انتهى والقرآن والسنة كلها رد عليهم قال بعض أصحاب الامام الشافعي رحمه الله ، في القرآن ألف دليل على علو الله على خلقه وانه فوق العرش وذكر ابن القيم طرفا صالحا في نويتهم من ذلك . وأما نصوص السنة ، وكلام

أهل العلم فلا يحصيها ويحيط بها إلا الله ، ويكفي المؤمن أن يعلم أن كل من عرف الله بصفات جلاله ونعوت كماله وتبين له شيء من ربوبيته وأفعاله يعلم ويتقن أنه هو العلي الأعلى الذي على عرشه استوى ، وعلى الملك احتوى وأنه القاهر فوق عباده وأنه يدبر الأمر من السماء إلى الأرض . ولا يشك في ذلك إلا من اجتالته الشياطين عن الفطرة التي فطر الله الناس عليها . والكلام يستدعى بسطا طويلا فعليك بكتب أهل السنة واحذر كتب المبتدعة فانهم سودوها بالشبهات والجهالات التي تلقوها عن أسلافهم وشيعةهم . وأما دعواهم أن النبي صلى الله عليه وسلم حي في قبره فان أرادوا الحياة الدنيوية فالنصوص والآثار والاجماع والحس يكذبه . قال تعالى (انك ميت وانهم ميتون) وقال تعالى (وما جعلناه لبشر من قبلك الخلد أفانئمت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت) وقد قام أبو بكر في الناس يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم وقال : أما بعد فن كان يعبد محمدًا فان محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت ، وتلا هذه الآية (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أفانئمت أو قتل انقلبتم على أعقابكم ؟) وأما ان أرادوا الحياة البرزخية كحياة الشهداء فلا نبياء منها أفضلها وأكملها . ولنبينا محمد صلى الله عليه وسلم الحظ الوافر والنصيب الأكل ، ولكنها لا تنفي الموت ولا تمنع إطلاقه على النبي والشهيد ، وأمر البرزخ لا يعلمه ولا يحيط به إلا الله تعالى الذي خلقه وقدره . والواجب علينا الايمان بما جاءت به الرسل ، ولا نتكلف ولا نقول بغير علم ، والحياة الآخورية بعد البعث والنشور أكمل مما قبلها وأتم للسعداء والاشقياء

وأما دعواه أن العبادة هي السجود فقط فهذا الجهل ليس بغريب من مثل هذا الملقح . والنصوص القرآنية والاحاديث النبوية قد فصلت انواع العبادة تفصيلا ، وقسمتها تقسيما ونوعتها تنويها ، قال تعالى (ألم ذلك الكتاب لاريب فيه هدى للمتقين) الى قوله (أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) وهل المهتدون والمفلحون الا خواص عباد الله ؟ وقال تعالى (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر) — الى قوله — أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون) فخصهم بالصدق والتقوى وحصرها فيهم ، لان ما ذكره رأس العبادة والامان متضمن لما لم يذكر مستلزم له فلهذا حسن الحصر وقال تعالى (واذا أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وبوالدين احسانا) الى قوله (وآتوا الزكاة) فبدأ بذكر العبادة المجملة ، ثم خص بعض الافراد تنبيها على الاهتمام وانها من اصول الدين ، ولئلا يتوهم السامع ان العبادة تختص بنوع دون ما ذكر في قوله (والذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلاة) ومعلوم ان اقامة الصلاة داخلة فيما قبلها لانها أكد الاركان الاسلامية بعد الشهادتين

وكذلك قوله (إياك نعبد وإياك نستعين) والاستعانة بعبادة بالاجماع ، وعطفها على ما قبلها اهتماما بالوسيلة وتذبيها على التوكل ، وقال تعالى (ان الله يأمر بالعدل والاحسان — الى قوله — لعلكم تذكرون) والعدل يدخل فيه الواجبات كلها (والاحسان) تدخل فيه نوافل الطاعات (وإيتاء ذي القربى) يدخل فيه حق الارحام ونحوها من العبادات المتعدية ، والنهي (عن الفحشاء والمنكر) يدخل فيه ما نهى الله عنه من ظاهر الائم وباطنه ،

وتركه من أجل العبادات (والبنفي) من أكبر السيئات، وتركه من أهم الطاعات، فهذا كله داخل في العبادة بالاجماع. وقال تعالى (وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه) — الى قوله — ولا تجعل مع الله الها آخر، فتلقى في جهنم ملوماً مدحوراً) فابتدأ الآية بالامر بعبادته وحده لا شريك له، وعطف بقية العبادة المذكورة اهتماماً بها وتنويعاً بشأنها ولا قائل: ان ما ذكر ليس بعبادة بل أهل اللغة وأهل الشرع من المفسرين وغيرهم، يجمعون على أن ما أمر به في هذه الآيات، من أفضل ما يتقرب به العبد من القرب والعبادات، وما علمت أحداً من أهل العلم واللغة ينازع في ذلك، ولكن القوم كما تقدم عجم أو مولودون، قال تعالى (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة) فعطف اقامة الصلاة وابتداء الزكاة على ما قبله، وان كان يدخل فيه عند الاطلاق، تنبيهاً على ما تقدم من الاهتمام، والحض على ما ذكر في حديث جبريل المشهور في الكتب الستة وغيرها ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة رجل وهو جالس في أصحابه فقال له: ما الاسلام؟ قال «الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلاً» قال صدقت، قال ما الايمان؟ قال «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت وبالقدر خيريه وشهره» قال: صدقت. قال فما الاحسان؟ قال «أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك» — ثم قال «هذا جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم» فجعل هذا كله هو الدين والدين بمعنى العبادة بدليل قوله تعالى (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة،

وذلك دين القيمة) فجعل عبادة الله هي دين القيمة

وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « الايمان يضع وستون - أو يضع وسبعون - شعبة أعلاها شهادة أن لا اله الا الله ، وأدناها امانة الاذى عن الطريق » ومن قال ليست هذه التسمية عبادة ، فهو من أشرف الدواب وأجهل الحيوان

وقد حصر النبي صلى الله عليه وسلم العبادة في بعض أفرادها ، كما في حديث النعمان بن بشير انه قال « الدعاء هو العبادة » وفي حديث أنس « الدعاء مخ العبادة » وكقوله « الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين » وكل ماورد من فضائل الاعمال وأنواع الذكر داخل في معنى العبادة ، وقد جمع ابن السني والنسائي في عمل اليوم والليلة من ذلك طرفا يبين أن العبادة في أصل اللغة بمعنى الذل والخضوع كما قال بعضهم ^(١)

تباري عتقا ناجيات وأتبع
وظيفا وظيفا فوق مورع
أى طريق مذلل قد ذلته الاقدام مأخوذ من معنى الذل والخضوع
يقال : دنته فدان أي ذلته فذل . وفي الاصطلاح الشرعي يدخل فيه كل ما يحبه ويرضاه من الاعمال الظاهرة والباطنة ، الخاصة والمتعمدية ، البدنية والمالية ، وكذلك عرفها الفقهاء بأنها ما أمر به شرعا من غير اطراد عرفي ولا اقتضاء عقلي .
إذا عرف هذا فالتقوى والعبادة والدين اذا أفردت ولم تقترن بغيرها دخل فيها مجموع الدين وسائر العبادات ، وإذا اقترنت بغيرها فهو كل واحد بما يخصه ، كالايمان والعمل الصالح والاسلام والايمان وصدق الحديث وكالايمان والصبر والعبادة والاستعانة والتقوى وابتغاء الوسيلة ،

يفسر كل بما يناسبه ويخصه كما في سورة الاحزاب (ان المسلمين والمسلمات
والمؤمنين والمؤمنات ، والقانتين والقانتات ، والصادقين والصادقات ،
والصابرين والصابرات ، والخاشعين والخاشعات ، والمتصدقين والمتصدقات
والصائمين والصائمات ، والحافظين فروجهم والحافظات ، والذاكرين الله
كثيراً والذاكرات) ففسر كل اسم بما يخصه مع الافتران ، واذا أطلق اسم
العبادة كما في قوله تعالى (وعباد الرحمن) واسم الابرار واسم الايمان واسم
الاسلام في مقام المدح والثناء دخل فيه الدين كله

فن عرف هذا تبين له اصطلاح القرآن والسنة ، وعرف ان هؤلاء
المبتدعة من أجهل الناس بحدود ما أنزل الله على رسوله ، والصلاة نفسها تشمل
على أقوال وأفعال غير السجود . وكلها عبادة باجماع المسلمين . والقراءة عبادة
والقيام عبادة ، والرکوع عبادة ، والرفع منه عبادة ، والسجود عبادة ، والجلوس
عبادة ، والاذکار المشروعة في تلك المواطن عبادة والتكبير عبادة والتسليم عبادة
وأما قوله : ان قبر الولي أفضل من الحجر الاسود . فهذا من جنس
مقابلته في الفساد والضلال . فان الحجر الاسود يمين الله في ارضه من صاخفه
واستلمه فكأنما بايع ربه قال تعالى (ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة
مباركا وهدي للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا) ولم يرد
في قبور الاولياء ما يدل على مثل ذلك ، فضلا عن أن يكون أفضل منه ، والحج
ركن من أركان الاسلام ، والطواف بالبيت أحداً كان الحج ، والركن الذي فيه
الحجر الاسود أفضل من اركان البيت والطواف من أفضل العبادات وأوجبها
والطواف بالقبور واستلامها والمكوف عندها من اوضاع المشركين والجاهلية
وفيه مضاهاة لما يفعله اليهود والنصارى عند قبور اجدادهم وربهانهم

وأفضل القبور على الإطلاق قبره صلى الله عليه وسلم، ولا يشرع تقبيله واستلامه بالاجماع، ولا يشرع الدعاء عنده، فلا يشبه بيت الخلق ببيت الخالق، وبيت العبد ببيت الرب، وبالجملة فهذا القول قول شنيع لا مستند له ولا دليل عليه. وتقبيل الحجر الاسود مشروع. وكذا استلامه باليد فان استلمه بالحجن ونحوه لعذر فقد صح ان النبي صلى الله عليه وسلم اشار الى الحجر الاسود واستلمه بمحجن كان في يده

وأما قوله: انكم تعتقدون العلو، فنعم نعتقده ونشهد الله عليه، وكل مسلم عرف الله بأسمائه وصفاته يعتقد انه هو العلي الاعلى، الذي على العرش استوى، وعلى الملك احتوى، هذا نص القرآن وقد قال تعالى (ومن يكفر به من الاحزاب فالتار موعده) وأول من انكر العلو فرعون اذ قال: (يا هامان ابني لي صرحا لعلي ابلغ الاسباب، أسباب السموات فأطلع الى اله موسى واني لاظنه كاذبا) كذب موسى فيما جاء به من الله، ان الله هو العلي الاعلى وانه فوق عبادته مستو على عرشه

وأما الآية الكريمة التي احتج بها هذا الضال فلم يعرف معناها، ولم يدرك المراد منها. وأهل التفسير متفقون على أن المراد بقوله تعالى (وهو الذي في السماء إله وفي الأرض اله) أنه معبود في السماء ومعبود في الأرض لانه الإله المعبود كما في قوله تعالى (وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون) وقال تعالى (ان كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً) والحلولية من غلاة الجهمية يرون انه حال بذاته في كل مكان، لم ينزهوه عن شيء. تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً. وأما حديث «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد» فهو حديث

صحيح جليل مثل قوله (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) فالقرب في هذا ونحوه أضيف إلى العبد ، والقلب إذا أناب إلى الله ، وأخلص في عبادته ، وصدق في معاملته ، كان له من القرب بحسب صدقه وإخلاصه ورتبته من الإيمان ، فترتفع عنه حجب الشهوات والشبهات وينقسم عنه ليلها وظلامها . وهذا المعنى حق لا يشك فيه . ويضاف القرب إلى الله كما في قوله تعالى (وإذا سألك عبادي عني فاني قريب . أجيب دعوة الداع إذا دعان) فهذا قرب خاص للسائلين والداعين ، وقد يقرب من عباده ومن القلوب الطيبة كيف ما شاء ، لكنه قرب خاص ، ليس كما يظنه الجهمي من أن ذاته تحمل في المخلوقات . فهو سبحانه ليس كمثله شيء في صفاته وكمال عظمته وقدرته ينزل إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر وهو مستو على عرشه عال فوق خلقه لا تحيط به المخلوقات ولا تحتوي عليه الكائنات ، ويدنو عشية عرفة فيباهي ملائكته بأهل الموقف ومع ذلك فصفة العلو والاستواء ثابتة في تلك الحال ، لا يخلو العرش منه ولا يعلم قدر عظمتة إلا هو جل ثناؤه ، وتقدست أسماؤه . وقد يكون المؤمن المخلص القريب من الله في مكان معه من هو ملعون مطرود عن رحمة الله ، وهما في مكان واحد ، كما جرى لموسى وفرعون . فالقرب الذي وردت به الأحاديث ، وصرحت به النصوص ، حجة على الجهمي المعطل للعلو القائل بأن الله في كل مكان ، تعالى الله وتقدس ، فهو لاء الجهال خاضوا فيما قصرت عقولهم وأفهامهم عن إدراك معناه وما يراد به ، فصاروا في بحر الشبهات غرقى ، لا يعرفون ربا ولا يستدلون بصفة من صفاته على معرفة كماله وجلاله . وقد بلغ الرسول ما أنزل إليه من ربه قراءة على الناس ، وأكثره في معرفة

الرب وصفاته، وربوبيته وتوحيده، سمعه منهم قرويههم وبدويهم، خاصهم وعامهم، عربهم وعجمهم، ولم يشك على أحد منهم ذاك ولا شك فيه، بل آمنوا به وعرفوا المراد منه، ومضت القرون الثلاثة على اثبات ذلك والايان به، وتلقى معناه عن الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى، (إن هو الا وحي يوحى) وإن جحد بعض المنافقين فهو مدهور مقهور حتى حدث ما حدث في آخر القرن الثالث وما بعده.

وأما ادعواه أن الاولياء يتدوون على خلق وله من خير أب، فهذه طامة كبرى وردة صريحة، وتكذيب لجميع الكتب السماوية، ورد على كل رسول، وغالفة لاجماع الامم المنتسبين الى الرسل والكتب السماوية. فانهم مجمعون على أن الله هو الخالق وحده، وغيره مخلوق، قال تعالى (قل يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض؟ لا اله الا هو فاني توفكون) وقال تعالى (ذالك الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل) وقال تعالى (أبشر كون مالا يخلق شيئاً وهم يخلقون؟) ولو كان لغير الله شركة في الخلق وتأثير لكان له شركة في الربوبية والالهية وقال تعالى (قل ادعوا الذين رزقتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير * ولا تنفع الشفاعة عنده) الآية فذنى سبحانه عن غيره، أن يكون له ملك في السموات والارض، ولو قل كمثال ذرة، ونفى الشركة أيضاً في القليل والكثير، ونفى أن يكون له ظهير وعون يعاونه في خلق أو تدبير، فانه النفي بذاته عن كل مساواة والخلق بأسرهم فقراء اليه، ثم نفي الشفاعة الا لمن أذن له

قال بعض السلف : هذه تقطع عروق شجرة الشرك من أصلها ،
 ومعلوم أن من يخلق له ملك ما خلقه ، ولو كان ثم خالق غير الله تعددت
 الارباب والآلهة . قال الله تعالى (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسد تأفسيحان
 الله رب العرش عما يصفون) وقال تعالى (هو الذي يصوركم في الارحام
 كيف يشاء . لا اله الا هو العزيز الحكيم) وقال تعالى (يا أيها الناس اعبدوا
 ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون) فميسى دخل في عموم
 هذه الآيات ولم يخالف في ذلك الا من ضل من النصارى ، قال تعالى
 في خصوص عيسى (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ، ثم
 قال له كن فيكون) فكان عيسى بكن كما كان آدم ، وقال تعالى (واذا قال
 الله يا عيسى بن مريم اأنت قلت للناس اتخذوني وأمي آلهين من دون الله ؟
 — الى قوله — ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم)
 فاعترف أن الله ربه وخالقه ومعبوده . فكفى بهذه النصوص رداً على من
 أشرك بالله وجعل معه خالقاً آخر ،

وما احتج الملحد من قوله حاكيا عن جبريل أنه قال لمريم (اني رسول ربك
 لاهب لك غلاما زكيا) فيقال قراءة البصريين (ليهب لك) بالياء وهي تفسير للقراءة
 (١) وعلى القراءة الاخرى نسبة الهبة اليه أنه بسبب نفخ الروح في درعها والسبب
 يضاف اليه الفعل كما جزم به البيضاوي وغيره في هذه الآية والله سبحانه وتعالى
 ينفذ أمره الكوني على يد من يشاء من ملائكته ، وربما نسب الفعل اليهم كما
 قال تعالى (الله يتوفى الانفس حين موتها ، والتي لم تمت في منامها) وقال تعالى
 في موضع آخر (ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) وقال تعالى

(حتى اذا جاء أحدهم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون) فأضافه اليهم لانهم موكلون بقبض الارواح ، ولما كانوا لا يستقلون بشيء من دونه ، ولا يفعلون إلا بمشيئته وحوله وقوته ، صرح بهذا المعنى في الآية الاولى فقال (الله يتوفى الانفس حين موتها) وأبلغ من هذا انه نسب اليهم التدبير في قوله تعالى (فالدبرات أمرا) لانهم رسل بأمره الكوني وأخبر بأنه المدبر الفاعل المختار في غير آية من كتاب الله كقوله (يدبر الامر من السماء إلى الارض ثم يرج اليه) وقال (يدبر الامر مامن شفيع الا من بعد اذنه) وقوله (قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ؟ — الى قوله — ومن يدبر الامر ؟ فسيقولون الله) الى غير ذلك من الآيات الدالة على اختصاصه تعالى بالتدبير والايجاد . وفي الحديث القدسي « ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي فليخلقوا ذرة ، أو يخلقوا شعيرة » وقال تعالى (ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له ، وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ؛ ضعف الطالب والمطلوب) وأكابر الخلق كالملائكة والانبياء لم يدع أحد منهم أنه إله ، وأنه يخلق كما قال في حق الملائكة (بل عباد مكرمون * لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون * يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون *) ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين) وقال تعالى (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ، ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون * ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيا أمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون ؟) فأخبر أن اتخاذهم

أربابا كفر بعد الاسلام ، وأيضا فآخر الآية وهو قوله تعالى (قال ربك هو علي هين ولنجعله آية) وهو الذي قدره وقضاه ، كل هذا يرد على المبطل فتفتن له هدايك الله . الأدلة على تفرد سبجانه وتعالى باخلاق والايجاد والتدبير لا يحيط بها الا هو سبجانه

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

وأما كونهم لا يشهدون الجمعة والجماعة ، ولا يسلمون ، ولا يردون السلام ، فهم بذلك مخالفون لاهل السنة والجماعة من سلف الامة وأئمتها ولو وجد في الامام من الفجور ما لا يخرج عن الاسلام ، فأهل السنة يصلون خلف أهل الاهواء اذا تعذرت الجمعة والجماعة خلف غيرهم

وإن كانوا يرون كفر من لا يوافقهم على أهوائهم ، فهم من جنس الخوارج الذين وردت فيهم الاحاديث الصحيحة بأنهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية وأنهم كلاب أهل النار . وصلى الله على سيد ولد آدم وعلى آله وصحبه الذين جاهدوا في الله حق جهاده آمين ، والحمد لله على التمام وحسن الختام

الرسالة الخامسة عشرة

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه ، رسالة إلى زيد بن محمد هذا نصها :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخ المكرم زيد بن محمد زاده
الله علما ووهب لنا وله حكما

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فالحط الذي فيه المسائل وصل
وحصل من الاشغال والموانع ما اقتضى تأخير الجواب ، ونسأل الله لنا
الامانة على ما يقرب اليه من العلم والعمل

أما المسألة الاولى عن قوله تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يعلم ولا يفهم ، ويقولون هوؤلا شفعاؤنا عند الله ، قل اتنبئون الله بما لا يعلم
في السموات ولا في الارض ؟) وقول السائل : ان الرب تبارك وتعالى
لا يحتج عليه شيء وقد قال في سورة العنكبوت (ان الله يعلم ما يدعون
من دونه من شيء)

فالجواب وبالله التوفيق أن كلا من الآيتين الكريمتين على عمومهما
واطلاعهما يصدق بعضهما بعضا ، فأما آية يونس ، ففيها الاخبار بنفي ما ادعاه
المشركون ، وزعموه من وجود شفيع بدون اذنه تبارك وتعالى ، وأن
هذا لا يعلم الله وجوده لافي السموات ولا في الارض ، بل مجرد زعم
وافتراء ، وما لا يعلم وجوده مستحيل الوجود ، مني غاية النفي ، فالاية رد
على المشركين الذين تعلقوا بالشركاء والانناد بقصد الشفاعة عند الله

والقرب اليه ، وأما آية المنكبت فقيها اثبات علمه سبحانه لكل مدعو ومعبود من أي شيء كان ، ولا يخفى عليه خافية ، ولا يعزب عنه مثقال ذرة ففي الاولى نفي العلم بوجود مالا وجود له بحال ، والآية الثانية فيها اثبات العلم بوجود ما عبده وودعه مع الله من الآلهة التي لا تضر ولا تنفع قال ابن جرير رحمه الله في الكلام على آية يونس يقول تعالى ذكره . ويعبد هؤلاء المشركون الذين وصفت صفتهم الذي لا يضرهم شيئاً ولا ينفعهم في الدنيا ولا في الآخرة . وذلك هو الآلهة والاصنام التي كانوا يعبدونها رجاء شفاعتهم عند الله قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم (قل انذّبون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض) يقول اتخبرون الله بما لا يكون في السموات ولا في الارض ؟ وذلك أن الآلهة لا تشفع لهم عند الله في السموات ولا في الارض ، وكان المشركون يزعمون أنها تشفع لهم عند الله ، فقال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم اتخبرون الله بما لا يشفع في السموات ولا في الارض ليشفع لكم فيها ؟ وذلك باطل لا يعلم حقيقته وصحته ، بل يعلم أن ذلك خلاف ما تقولون وأنها لا تشفع لاحد ولا تنفع ولا تضر انتهى

وحاصله أن النفي واقع على ما اعتقده وظنوه من وجود شفيع يشفع وينفع ويقرب الى الله ، وذلك الظن والاعتقاد وهم وخيال باطل لا وجود له ، وينحو ذلك قال ابن كثير يقول : ينكر تعالى على المشركين الذين عبدوا مع الله غيره ظانين أن تلك الآلهة تنفعهم شفاعتها عند الله وأخبر أنها لا تنفع ولا تضر ، ولا تملك شيئاً ، ولا يقع شيء مما يزعمون فيها ولا يكون هذا أبداً ، ولهذا قال تعالى (قل انذّبون الله بما لا يعلم في

السموات ولا في الارض) انتهى

(١) وقال ابو السعود الرومي في قوله (قل اتنبؤن الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض) أعني أتخبرونه بما لا وجود له أصلاً؟ وهو كون الاصنام شفعاءهم عند الله ، إذ لو كان ذلك لعلمه علام الغيوب وفيه تفرغ لهم ونهكم بهم وبما يدعون من المحال الذي لا يكاد يدخل تحت الصحة والامكان ، وقوله (في السموات ولا في الارض) حال من العائد المحذوف في يعلم مؤكدة للنفي لان مالا يوجد فيها فهو متنفذ عادة انتهى

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله في الكلام على هذه الآية . هذان في لما ادعاه المشركون من الشفعاء ، لنفي علم الرب تعالى بهم المستلزم لنفي المعلوم ، ولا يمكن ادعاء الله المكابرة ، وأن يقولوا قد علم الله وجود ذلك ، لانه تعالى انما يعلم وجود ما أوجده وكونه ، ويعلم أن سيوجد ما يريد ايجاده فهو يعلم نفسه وصفاته ومخلوقاته التي دخلت في الوجود وانقطعت والتي دخلت في الوجود وبقيت ، والتي لم توجد بعد

وأما وجود شيء آخر غير مخلوق ولا مربوب فالرب تعالى لا يعلمه لانه مستحيل في نفسه فهو سبحانه يعلمه مستحيلاً لا يعلمه واقفاً ولو علمه واقفاً لكان العلم به عين الجهل وذلك من أعظم المحال فكذلك

(١) هو ابو السعود بن العماد صاحب التفسير المشهور المطبوع في حواشي التفسير الكبير للرازي نسبة الى الروم لانه كان شيخ الاسلام للدولة العثمانية وكانت تسمى دولة الروم ويلقب شيخ الاسلام فيها بمفتي الروم لان عاصمتها « القسطنطينية » وما يحيط بها من البلاد كانت بلاد الروم وما اشتهرت باسم الدولة التركية والعثمانية «الا في القرن الماضي والافرنج هم الذين سموها «تريا» ولكن ابا السعود هذا عربي الاصل ونشأ في تلك البلاد

حجج الرب تبارك وتعالى على بطلان ما نسبته اليه أعداؤه المفسرون التي هي كالضريع الذي لا يسمن ولا يفني من جوع ، فاذا وازنت بينها ظهرت لك الفاصلة ان كنت بصيراً (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً) انتهى

(وأما المسألة الثانية) عن قوله تعالى (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) الآية فقد أشكل معناها على كثير من المفسرين ، فزعموا ان المعنى اني اتباعهم شركاء فجعلوا (ما) نافية و (شركاء) مفعول يتبع أي لم يتبعوا في الحقيقة شركاء ، بل هم عباد مخلوقون مربوبون والله هو الاله الحق لا شريك له ، وأما ابن جرير فقرر ان (ما) في هذا المحل استفهامية لا نافية قال رحمه الله : ومعنى الكلام أي شيء يتبع من يقول لله شركاء في سلطانه وملكوته كاذبا ؟ والله المتفرد بملك كل شيء في سماء كان أو أرض (ان يتبعون الا الظن) يقول ما يتبعون في قلوبهم ذلك الا الظن يقول الا الشك لاليقين (وان هم الا يخرصون) انتهى

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله : ظن طائفة ان (ما) هاهنا نافية وقالوا ما يدعون من دون الله شركاء في الحقيقة . بل هم غير شركاء وهذا خطأ . ولكن (ما) هاهنا حرف استفهام والمعنى وأي شيء يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ؟ ما يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون . فشركاء مفعول يدعون لا مفعول يتبع فان المشركين يدعون من دون الله شركاء كما أخبر عنهم بذلك في غير موضع فالشركاء موصوفون في القرآن بأنهم يُدْعَوْنَ من دون الله ولم يوصفوا بأنهم يُتَّبَعُونَ فانما يتبع الاثمة الذين كانوا يدعون هذه الآية ولهذا قال بعدها (ان يتبعون الا الظن) ولو أراد

انهم ما يتبعون في الحقيقة شركاء لقال : ان يتبعون الا من ليسوا بشركاء
 بل هو استفهام يبين ان المشركين الذين دَعَوْا من دون الله شركاء ما اتبعوا
 الا الظن ما اتبعوا علما فان المشرك لا يكون معه علم مطابق وهو فيه ما يتبع
 الا انظن وهو الخرص والحز وهو كذب واقتراء كقوله (قتل الخراصون)
 (وأما المسئلة الثالثة) عن قوله : أسألك بمقد الرمن حرشك وقول
 السائل مامناه ؟ فلا يخفى ان هذا ليس من الادعية المرفوعة ولعلك
 اختلف الناس فيه فكره أبو حنيفة رحمه الله المسألة بمقد العز ، وأجازها
 صاحبها أبو يوسف لانه قد براد هذه الكلمة المحل أي محل المقد وزمانه
 كذهب بطلاق على محل الذهاب وزمانه ، وربما أريد بها الممول كركب
 بمعنى المركوب ويكون هنا اسم مصدر من عقد بمقد عقداً والاسم بمقد
 ويكون صفة ذات ، ولهذا قال أبو يوسف بمقد الرمن هو الله ، وأما
 أبو حنيفة فنظر إلى أن اللفظ محتمل لمعاني متعددة فذلك كرم المسئلة به ،
 وبهذا يتبين المعنى

(وأما المسئلة الرابعة) عن قوله صلى الله عليه وسلم في الدعام المشهور
 « إلى من تكافى ؟ إلى بعيد يتجهمني ؟ » فاعلم ان التجهيم الناطقة والعبوس
 والاستقبال بالوجه الكريه ، والجهم الفليظ المجتمع ، وجهم ككريم جهايمة
 وجهومة استقباله بوجه كريه كتهيمه ، والجهمة آخر الليل أو بنية سواد
 من آخره ، وأجهم دخل فيه انتهى
 وبه يظهر ان التجهيم يقع على الاستقبال بوجه مظلم عبوس
 ومن صفات الجهم^(١)

(١) سقط هنا كلام تركله يلخصه فيه من وجده فان ضاق عنه وضع
 الباقي في الحاشية

﴿ وأما المسألة الخامسة ﴾ عن قوله صلى الله عليه وسلم « أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات » وقوله في حديث أبي موسى « حجاب النور » لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه » وقول السائل هل يفسر بهذا النور أو لا ؟

فالجواب : ان النور يضاف الى الله اضافة الصفة الى الموصوف ويضاف اليه اضافة المفعول الى فاعله كما اشار اليه العلامة ابن القيم في نونيته وما في دعائه (ص) مخرجه من الطائف من الاول^(١) بل ارب فهو صفة ذات وكذلك تسمى تعالى وتقدس بهذا الاسم الانفس وأما ما في حديث أبي موسى من ذكر السبحات المضافة الى وجه الله تعالى فهي من اضافة الصفة الى الموصوف على ما يأتي تفسيره

وأما قوله « حجاب النور » فقد ذكر السيوطي وغيره في الحجب آثارا عن السلف تدل على ان الله احتجب بحجب من النور مخلوقة له وكلام صاحب الكافية الشافية يشير اليه لانه عطفه في الذكر على ما تقدم من أوصاف الذات ، والاصل في العطف أن يكون في المغايرة

وقال في الجيوش الاسلامية : والله سبحانه سمي نفسه نورا وجعل كتابه نورا ورسوله ﷺ نورا ودينه نورا واحتجب من خلقه بالنور ، وجعل دار أوليائه نورا وقال تعالى (الله نور السموات والارض) الآية وقد فسر بكونه منور السموات والارض ، وهذا انما هو فعل وإلا فالنور

﴿١﴾ قوله مخرجه من الطائف ظرف متعلق بدعائه يقولون : فعل هذا منصرفة من مكان كذا أو مخرجه من بلد كذا - والمعنى هنا دعاؤه « ص » وقت خروجه من الطائف

الذي هو من أوصافه قائم به ، ومنه اشتق له اسم النور الذي هو أحد الاسماء الحسني ، فالنور يضاف اليه سبحانه على أحد وجهين : إضافة صفة الى موصوفها ، وإضافة فعل الى فاعله ، فالاول كقوله (وأشرق الارض بنور ربها) اذا جاء لفصل القضاء ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في الدعاء المشهور « أعوذ بنور وجهك الكريم ان تضلني لا اله الا انت » وفي الآخر « أعوذ بنور وجهك الذي اشرق له الظلمات » فأخبر صلى الله عليه وسلم ان الظلمات أشرق بنور وجهه الله كما أخبر تعالى ان الارض تشرق يوم القيامة بنوره ، وفي معجم الطبراني والسنة له وكتاب عثمان الدارمي وغيرهما عن ابن مسعود رضي الله عنه : ليس عند ربكم ليل ولا نهار نور السموات والارض من نور وجهه ، وهذا الذي قاله ابن مسعود رضي الله عنه اقرب الى تفسير الآية من قول من فسر بها انه هادي أهل السموات والارض . وأما من فسر بها بأنه منور السموات والارض فلا تنافي بينه وبين قول ابن مسعود ، والحق انه نور السموات والارض بهذه الاعتبار كلها ، وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي موسى الاشعري رضي الله عنه قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات : ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام . فذكرها ، وفي صحيح مسلم عن أبي ذر رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك ؟ قال « نور أنى أراه » قال شيخ الاسلام معناه كان ثم نور ، أو حال حوز رؤيته نور « وانى أراه » قال ويدل عليه ان في بعض الالفاظ الصحيحة : هل رأيت ربك ؟ قال « رأيت نوراً » وذكر الكلام في الرواية ثم قال (١) ويدل على صحة ما قال شيخنا في معني حديث أبي ذر رضي الله عنه

قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر « حجاب به النور » فهذا النور هو والله أعلم النور المذكور في حديث أبي ذر « رأيت نوراً »

وأما السبحات فهي نور الذات المقدسة العلية وهي النور الذي استعاذ به صلى الله عليه وسلم ، وكلامه فيه إيماء الى انه تعالى احتجب بهذا النور المذكور وهو الذي حجب به صلى الله عليه وسلم عن رؤية الباري تعالى وتقدس وهذا النور الذي رآه صلى الله عليه وسلم كما تقدم في حديث أبي ذر « رأيت نوراً » وقد احتجب سبحانه وتعالى بحجب عن خلقه من نور ومن غيره كما ذكر في آثار مروية عن السلف جمع كثيراً منها السيوطي في كتاب الهيئة السنية ، واذا فسرت السبحات بنور وجهه الكريم جازت الاستعاذة بها لانها وصف ذات

ويؤيد ما أومأ اليه ابن القيم رحمه الله قول ابن الاثير سبحات الله جل جلاله عظمتة وهي في الاصل جمع سبحة وقيل ضوء وجهه وقيل سبحات وجهه محاسنه وقيل معناه تنزيهه له أي سبحانه وجهه وقيل ان سبحات الوجه كلام معترض بين الفعل والمفعول أي لو كشفها لاحرقت كل شيء أبصرت

(قلت) يريد ان السبحات هي النور الذي احتجب به ولذلك قال: لو كشفها ، قال وأقرب من هذا ان المعنى لو انكشف من أنوار الله تعالى التي تحجب العباد شيء لاهلك كل من وقع عليه ذاك النور كما خر موسى صعباً وتقطع الجبل دكا لما تجلى الله سبحانه وتعالى ، ففي كلام ابن الاثير ما يدل على ان الحجاب نفس أنوار الذات فتأمل

وذكر ابن الاثير وغيره ان جبريل قال: لله دون العرش سبعون حجاباً

لو دوننا من أحدها لاحرقتنا سباحات وجهه انتهى

ومقتضى مقال القرطبي في حديث ابي موسى « حجاب النور - او النار » ان هذا حجاب منفصل عن انوار الذات لكنه يجري في هذه المباحث على طريق المتكلمين فيما جاء في هذا الباب من صفات الكمال ، ونعمت الجلال (١)

(واما المسألة السادسة) عن قوله تعالى في قصة شعيب (قال الملأ القلوب استكبروا من قومه لنخر جنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريبتنا ، أولتعوهن في ملتنا) وقول السائل وهم لم يدخلوا فيها : فاعلم ان هذه المسئلة شاعت وزادت واشتهرت وانتشرت والخلاف فيه اقدم بين أهل السنة والمتزلة وبين أهل السنة بعضهم لبعض ، والذي روى ابن أبي حاتم عن عطية عن ابن عباس كانت الرسل والمؤمنون يستضعفهم قومهم في دعوتهم ويدعونهم الى العود في ملتهم فأبى الله رسله والمؤمنين ان يعودوا في ملتهم

(١) قد أوجز رحمه الله تعالى واختصر في هذه المسألة حتى فيما قلناه عن الحق ابن القيم وقد حققنا مبحث النور والحجب الالهي في الكلام على رؤية الرب تعالى من تفسير آية الاعراف (٧ : ١٤٢) فقد بلغ الكلام في تفسيرها زهاء سبعين صفحة ، ونقلنا في بحث النور والحجب منها كلاما نفيسا لابن القيم من مدارج السالكين ومن الوابل الصيب ووضئناه بما يزيل إشكال من أسئسكه ونبها في ايضاحه الى الحاشية الوجيزة التي علقناها على عبارة الوابل الصيب من مجموعة الحديث النجدية أردنا منها ان آخر ما وصل اليه علماء الكون في النور والتكوين يؤيده ويؤيد مذهب السلف ويبطل قاعدة المتأولة التي أولوا النور في الآيات والاحاديث ثم قلت بعد هذا : وقد علمنا ان بعض الذين اطلعوا على هذه الحاشية في مجموعة الحديث لم يفهموها فاضطربوا فيها ولهم العذر فانها على غرابة موضوعها مبهمة لم توضح المقام لامثالهم كما كان يجب ، اه فليراجع البحث كله في الجزء التاسع من تفسيرنا

في ملة الكفر وأمرهم ان يتوكلوا عليه ، وقد رواه السدي عن أشياخه وتأوله عطية على انه العود إلى السكوت كما كانت الرسل قبل الرسالة وانهم كانوا أغفالا قبل النبوة اى لا علم لهم بما جاءهم من عند الله . قال وذلك عند الكفار عود في ملتهم ، وهذا الذي رأيت منصوصاً عن مفسرى السلف ، وأما من بعدهم كابن الانبارى والزجاج وابن الجوزى والشعبي والبنغوي فمؤولاء يؤولون ذلك على معنى لتصيرن ولتدخلن وجعلوه بمعنى الابتداء لا بمعنى الرجوع الى شيء قد كان وأنشدوا على ذلك ما اشتهر عنهم في تفاسيرهم كقول الشاعر

فان تكن الايام احسن مرة الى لقد عادت لمن ذنوب
وكقوله

وما المرء الا كالشهاب وضوءه يحور رماداً بعد ما كان ساطعاً
وقول أمية

تلك المكارم لاقعبان من ابن شيدا جاء فعادا بعد ابوالا
وأمثال ذلك مما يدل على الابتداء

وبعضهم أبقاه على معناه وقال هو التغليب لان قومهم كانوا في ملة الكفر فغلب اجمع على الواحد لكن تعقب ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله فقال : وأما التغليب فلا يتأتى في سورة ابراهيم (١) وأما جعلها بمعنى الابتداء والصيرورة فالذي في الآيات الكريمة عود مقيد بالعود في ملتهم فهو كقول النبي صلى الله عليه وسلم « المائد في هبته كالمائد في

(١) المراد آية (وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من أرضنا أولنعودن في ملتنا) ولم يتكرر فيها ذكر العود كآية الاعراف

قبيته ، وقوله « وان يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه » وقوله تعالى (ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه) فالعود في مثل هذا الموضع عود مقيد صريح بالعود إلى أمر كان عليه الرسل وأتباعهم لا يحتمل غير ذلك ولا يقال إن العود في مثل هذا يكون عوداً مبتدأ ، وما ذكر من الشواهد فأفعال مطلقة ليس فيها انه عاد لكذا ولا عاد فيه .

قال : ولهذا يسمى المرتد عن الاسلام مرتدّاً وإن كان (١)

ولو على الاسلام ولم يكن كافراً عند عامة العلماء

قال : وأما قولهم إن شعيباً والرسل ما كانوا في ملتهم قط وهي ملّة الكفر فهذا فيه نزاع مشهور ، وبكل حال فهو خبر يحتاج إلى دليل عقلي وليس في أدلة الكتاب والسنة والاجماع ما يخبر بذلك . وأما العقل ففيه نزاع والذي تظاهر عليه أهل السنة أنه ليس في العقل ما يمنع ذلك . وقال أبو بكر الخطيب البغدادي : وقال كثير منهم ومن أصحابنا وأهل الحق إنه لا يمنع بعثة من كان كافراً أو مصيباً للكبائر قبل بعثته قال ولا شيء عندنا يمنع من ذلك على ما نبين القول فيه ، ثم ذكر الخطيب الخلاف في إصابته الذنوب بعد البعثة وأطال الكلام ثم قال

(فصل في جواز بعثة من كان مصيباً للكفر والكبائر قبل الرسالة)

قال والذي يدل على ذلك أمور أحدها أن إرسال الرسول وظهور الأعلام عليه اقتضى ودل لا محالة على إيمانه وصدقه وطهارته سريره وكمال علمه ومعرفة بالله ، وأنه مؤد عنه دون غيره لأنه إنما يظهر الأعلام ليستدل بها على صدقه فيما يدعيه من الرسالة ، فإذا كان بدلالة ظهورها عليه إلى هذه الحال من الطهارة والزهادة والافلاح عما كان

عليه لا يمنع بعثته وإلزام توقيده وتبظيمه وإن وجد منه ضد ذلك قبل الرسالة وأطال الكلام

ثم قال شيخ الاسلام تحقيق القول في ذلك أن الله سبحانه وتعالى إنما يصطفي لرسالته من كان خيار قومه كما قال: (الله اعلم حيث يجعل رسالته) وقال (الله يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس) وقال: ومن نشأ بين قوم مشركين جهال لم يكن عليه نقص ولا غضاضة اذا كان على مثل دينهم اذا كان عندهم معروفا بالصدق والامانة ، وفعل ما يعرفون وجوبه ، واجتناب ما يعرفون قبحه ، وقد قال تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) ولم يكن هؤلاء مستوجبين العذاب قبل الرسالة اذا كان لا هو ولا هم يعلمون ما أرسل به وفرق بين من يرتكب ما لا يعلم قبحه وبين من يفعل ما لا يعرف ، فان هذا الثاني لا يذمونه ولا يعيونه عليه ولا يكون مافعله مما هم عليه منفرا عنه بخلاف الاول ، ولهذا لم يكن في انبياء بني اسرائيل من كان معروفا بشرك فانهم نشأوا على شريعة التوراة ، وانما ذكر هذا فيمن كان قبلهم ،

وأما ما ذكر سبحانه في قصة شعيب والانبياء فليس في هذا ما ينفر أحدا عن القبول منهم وكذلك الصحابة الذين آمنوا بالرسول صلى الله عليه وسلم بعد جاهليتهم وكان فيهم من كان محمود الطريقة قبل الاسلام كأبي بكر الصديق رضي الله عنه ، فانه لم يزل معروفا بالصدق والامانة ومكارم الاخلاق ، ولم يكن فيه قبل الاسلام ما يعيونه به ، والجاهلية كانت مشتركة فيهم كلهم ، وقد تبين أن ما أخبر عنه قبل النبوة في القرآن من أمر الانبياء ليس فيه ما ينفر أحدا عن تصديقهم ، ولا يوجب طعن قومهم ، ولهذا لم يكن يذكر عن أحد

من المشركين عد هذا قادحا في نبوته ولو كانوا يرونه عيبا جابوا ، وقالوا
 كنتم أنتم أيضا على الحالة المذمومة ، ولو ذكروا هذا للرسول لقالوا كنا كغيرنا
 لم نعرف ما أوحى به إلينا ، ولكنهم قالوا (ان أنتم إلا بشر مثلنا) فقالت
 الرسل (ان نحن إلا بشر مثلكم ، ولكن الله يمن على من يشاء من عباده)
 (قال) وقد اتفقوا كلهم على جواز بعثة رسول لم يعرف ما جاء به الرسل
 قبله من أمور النبوة والشرائع ، ومن لم يقرب هذا الرسول إلى الرسالة فهو
 كافر ، والرسل قبل الوحي قد كانت لا تعلم هذا فضلا عن أن يقربه علم
 أن عدم هذا العلم والايان لا يقدح في نبوتهم ، بل الله اذا بأم علمهم
 عالم يكونوا يعلمون

(قلت) وقوله وقد اتفقوا كلهم يعني أهل السنة والمعتزلة ثم قال
 تعالى (يُبْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) وقال تعالى (يُنَزِّلُ
 الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ
 إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ) فجعل انذارهم بعبادته وحده كاتذار يوم التلاق كلاهما
 عرفوه بالوحي واستدل على هذا بآيات الى أن قال : وقد تنازع الناس
 في نبينا صلى الله عليه وسلم قبل النبوة ، وفي معاني بعض هذه الآيات
 في قوله تعالى (وان كنت من قبله لمن الغافلين) وفي قوله (ما كنت
 تدري ما الكتاب ولا الايمان) وقوله (ووجدك ضالا فهدى) وما تنازعوا
 في معنى آية الاعراف وآية ابراهيم فقال قوم لم يكن النبي صلى الله عليه
 وسلم على دين قومه ولا كان يأكل ذبائحهم وهذا هو المتقول من احمد قال
 من زعم أنه على دين قومه فهو قول سوء أليس كان لا يأكل ما ذبح على
 النصب ، ثم قال الشيخ : ولعل احمد قال أليس كان لا يعبد الا صنما فخطأ

الناقل عنه ، فإن هذا قد جاء في الآثار انه كان لا يعبد الاصنام ، وأما كونه لا يأكل من ذبائحهم فهذا لا يعلم أنه جاء به أثر ، واحمد من أعلم الناس بالآثار ، قال والشرك حرم من حين أرسل الرسل ، وأما تحريم ماذبح على النصب فانه ما ذكره الا في سورة المائدة ، وقد ذكر في السور المكية كالانعام والنحل تحريم ما أهل به لغير الله ، وتحريم هذا انما عرف من القرآن ، وقبل القرآن لم يكن يعرف تحريم هذا بخلاف الشرك ، ثم ذكر الفرق بين ماذبحوه للحم وبين ماذبحوه للنصب على جهة القرية للاوثان قال فهذا من جنس الشرك لا يقال قط في شريعة بجلها كما كانوا يتزوجون المشركات أولا

(قال والقول الثاني) اطلاق القول بانه صلى الله عليه وسلم كان على دين قومه ، وفسر ذلك بما كان عليه من بقايا دين ابراهيم لا بالموافقة لهم على شركهم وذكر أشياء مما كانوا عليه من بقايا الحنيفية كاللحج والختان وتحريم الامهات والبنات والاخوات والعمات والحالات

قال الشيخ : وهؤلاء ان أرادوا ان هذا الجنس مختص بالحنفاء لا يحج يهودي ولا نصراني لافي الجاهلية ولا في الاسلام فهو من لوازم الحنيفية كما انه لم يكن مسلماً الا من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ، واما قبل محمد فكان بنو اسرائيل على ملة ابراهيم ، وكان الحج مستحباً قبل محمد لم يكن مفروضاً ، ولهذا حج موسى ويونس وغيرهما من الانبياء ، ثم قال : ولكن تحريم المحرمات لا يشاركنهم فيه اهل الكتاب والختان يشاركنهم فيه اليهود واطال في الرد والنقل عن ابن قتبية وذكر كلام ابن عطية في قوله (ووجدك ضالاً فهدى) انه اعانه واقامه على غير الطريق

التي كان عليها . هذا قول الحسن والضحاك ، قال والضلال يختلف فته القريب ومنه البعيد وكون الانسان واقفا لا يميز بين الميميع (١) ضلال قريب لانه لم يتمسك بطريقة ضالة بل كان يرتاد وينظر (قال) والمنقول انه عليه السلام كان قبل النبوة ينفذ عبادة الاصنام ولكن لم يكن ينهي عنها نهيا عاما وانما كان ينهي خواصه وساق مارواه أبو يعلى الموصلي وفيه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة وكان عند الصفا والمروة صمان من نحاس احدهما أساف والاخر نائلة وكان المشركون اذا طافوا تمسحوا بهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم لزيد « لا تمسحهما فانهم مارجس » فقلت في نفسي لا تمسحهما حتى انظر ما يقول ، فستهما فقال « يا زيد ألم تنه » وقال أبو عبد الله المقدسي هذا حديث حسن له شاهد في الصحيح

والحديث معروف قد اختصره البيهقي وزاد فيه قال زيد بن حارثة والذي أكرمه وأنزل عليه الكتاب ما استلم صنما قط حتى أكرمه الله بالذي أكرمه . وفي قصة بحيرا الراهب حين حلف باللات والعزى فقال النبي صلى الله عليه وسلم « لا تسألن باللات والعزى فوالله ما أبغضت بفضهما شيئا قط » وكان الله قد تزه عن أعمال الجاهلية ولم يكن يشهد مجامع لهم وكان اذا هم بشيء من ذلك ضرب الله على اذنه فأناه وقد روى البيهقي وغيره في ذلك آثارا وقد كانت قريش يكشفون عوراتهم لشل حجر ونحوه فنزله الله عن ذلك كما في الصحيحين من قول جابر وفي مسند أحمد زيادة فتودي لا تكشف عورتك فألقى الحجر ولبس ثوبه

وكانوا يسمونه الصادق الأمين وكان الله عز وجل قد صانه عن قبائحهم ولم يعرف منه قط كذبة ، ولا خيانة ، ولا فاحشة ، ولا ظلم قبل النبوة بل شهد مع عمومته حلف المطيعين على نصرة المظلومين

وأما الاقرار بالصانع وعبادته والاقربان السموات والارض مخلوقه محدثة بعد أن لم تكن وأنه لا خالق غيره فهذا كان عامتهم يعرفونه ويقرّون به فكيف لا يعرفه هو ويقرّ به ؟ وذكر الشيخ بعض علامات النبوة وتغير العالم بمولده ثم قال لكن هذا لا يجب أن يكون مثله لكل نبي فإنه افضل الانبياء وهو سيد ولد آدم والله سبحانه اذا اهل عبداً لا على المنازل والمراتب رباه على قدر تلك المرتبة فلا يلزم اذا عصم نبينا أن يكون معصوماً قبل النبوة من كبار الأئم والفواحش صغيرها وكبيرها ان يكون كل نبي كذلك ، ولا يلزم اذا كان الله بغض اليه شرك قومه قبل النبوة ان يكون كل نبي كذلك كما عرف من حال نبينا صلى الله عليه وسلم وقضائه لاتناقض من أخبار غيره اذا كان كذلك ولا يمنع كونه نبيا لان الله فضل بعض النبيين على بعض كما فضلهم بالشرائع والكتب والامم

وهذا أصل يجب اعتباره وقد أخبر الله ان لوطا كان من أمة ابراهيم ومن آمن له أن الله ارسله والرسول الذي نشأ بين اهل الكفر الذين لا نبوة لهم ثم يبعثه الله فيهم يكون اكمل واعظم ممن كان من قومه لا يعرفونه فإنه يكون بتأييد الله له اعظم من جهة تأييده بالعلم والهدى ومن جهة تأييده بالنصر والقهر

(قلت) وبهذا يظهر اختلاف درجات الانبياء والرسول وعدم الاحتياج الى التكلف في الجواب عن مثل آية ابراهيم ونحوها وان قصارى ما يقال

في مثل قوله لنبينا (ووجدك ضالاً فهدى) وقوله (ما كنت تدري
سألك كتاب ولا إيمان) هو عدم العلم بما جاء من النبوة والرسالة وتفصيل
ما تضمن ذلك من الأحكام الشرعية والأصول الإيمانية وهذا غاية
ما تيسر لنا في هذا المقام الضئيل الذي أحجم عنه قول الرجال ، وأهل
الفضائل والكمال ونستغفر الله من التجاسر والوثوب على الكلام في
مثل هذا المبحث الذي زلت فيه أقدام ، وصلت فيه أفهام ، واضطربت فيه
أقوال الأئمة الأعلام ، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين

الرسالة السادسة عشرة

وله أيضاً قدس الله روحه وعفاه عنه رسالة إلى محمد بن عون غزيل عمان
وسبب ذلك أوراق القيت إلى حضرة الشيخ الأمام وعلم الهداة الأعلام الشيخ
عبد اللطيف رحمه الله تعالى وحاصلها التلبس والتشويش على عوام المسلمين فأجابه
رحمه الله تعالى بما كشف عن قناع هذه الشبهة الباطلة ، والتمويهات التي هي عن
الصراط السوي مائلة ، مع أن صاحبها من الجهة الطغام ، ومن جهة سائمة الأفعال
وهذا نص الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم محمد بن عون
سلمه الله تعالى وأمانه على ذكره وشكره ووقفه للعباد في سبيله ومرافقة
من نجهم أو نافق أو ارتد من أهل دهره وعصره
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فنحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو على ما من به من سوانح
إنعامه وجزيل فضله وأكرامه والخطو صل أو صل الله إلى ما يرضيه ويسرنا
سلامتك وعافيتك وما ذكرت صلو معلوماً والواجب على المكافين في كل

زمان ومكان الاخذ بما صح وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وليس لاحد أن يعدل عن ذلك الى غيره، ومن عجز عن ذلك في شيء
من أمر دينه فعليه بما كان عليه السلف الصالح والصدر الاول فان لم
يدر شيئاً من ذلك وصح عنده عن أحد الائمة الاربعة المقلدين الذين
لم لسان صدق في الامة فتقليدهم سائق حينئذ فان كان المكلف أنزل
قدرا وأقل علما وأنقص فهما من أن يعرف شيئاً من ذلك فليترك الله
ما استطاع وليقلد الا علم من أهل زمانه أو من قبلهم خصوصاً من عرف
بمتابعة السنة وسلامة العقيدة والبراءة من أهل البدع فهو لاء احري
الناس واقربهم الى الصواب وان يلهموا الحكمة وتنطق بها ألسنتهم
فاعرف هذا فانه مهم جداً ثم لا يخفك انه قد ألقى الينا اوراق وردت من
جهة عمان كتبها بعض الضالين ليلبس بها ويشوش بها على عوام المسلمين
ويتشبع بما لم يعط من معرفة الايمان والدين وبالوقوف على اوراقهم
يعرف المؤمن حقيقة حالهم بعد ضلالهم وكثافة افهامهم وانه ملبوس عليهم
لم يعرفوا ما جاء به الرسل ولم يتصوروه فضلاً عن أن يدنبوا به ويلتزموه
وابسئلهم ما وقعت لطلب الفائدة والفهم بل للتشكيك والتمويه والتحلي
بالرسم والوهم ومن السنن المأثورة عن سلف الامة وائمتها وعن امام
السنة ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل قدس الله روحه التشديد في
هجرهم واهمالهم وترك جدالهم واطراح كلامهم والتباعد عنهم حسب
الامكان والتقرب الى الله بمقتهم وذمهم وعيهم وقد ذكر الائمة من ذلك
جولة في كتب السنة مثل كتاب السنة لعبد الله بن الامام احمد والسنة
للخلال والسنة لابي بكر الاثرم والسنة لابي القاسم اللاكائي وامثالهم

فلو اوجب نهي اهل الاسلام عن سماع كلامهم ومجادلتهم لاسيما وقد
 اتفق ريع العلم في تلك البلاد وانطمست اعلامه قال في الكافية الشافية

فانظر ترى لكن نرى لك تركها حذرا عليك مصايد الشيطان
 فشبا كها والله لم يعلق بها من ذي جناح قاصر الطيران
 الارايت الطير في شبك الردي يبكي له نوح على الاغصان

اذا عرف هذا فاحدى الورقتين المشار اليهما ابتداءها الملحد بسؤال
 يدل على افلاسه من العلم ويشهد بجهالته وضلالته وهو قوله الرؤية ثابتة
 عند أهل السنة والجماعة في الجنة هل هي بصفات الجلال والجمال والكمال
 ولم يشعر هذا الجاهل الضال أن الرؤية تقع على الذات المتصفة بكل
 وصف يليق بعظمته وآسيته وربوبيته من جلال وجمال وكآل وان صفات
 الجلال ترجع الى الملك والمجد والسلطان ، والعزة والجمال وصف ذاتي كما
 أن الجلال كذلك ، والكمال حاصل بكل صفة من صفاته التي فله الجلال
 الكامل ، والجمال للكمال ، والمجد والعزة التي لا تضاهي ولا تماثل فهذه أوصاف
 ذاتية لا تنفك عنه في حال من الاحوال ، وانما يقال تجلى بالجلال والمجد
 والعزة والسلطان اذا ظهرت آثار تلك الصفات كما يقال تجلى بالرحمة
 والكرم والعفو والاحسان اذا ظهرت آثار تلك الصفات في العالم ويستحيل
 أن يرى تعالى وقد تخلف عنه صفة جلال وجمال وكآل ، ولو وقف هذا
 النقي على ما جاء في الكتاب والسنة من اثبات الرؤية وتقريرها ولم يتجاوز
 ذلك الى تخليط صدره عن لا يدري السبيل ولم يقم بقلبه عظمة الرب
 الكبير الجليل لكان اقرب الى ايمانه واسلامه

أما قوله وما الفرق بين صفات المعاني والمعنوية فهذه السكامة لو

فرضت صحتها فالجهل بها لا يضر ولم تأت الرسل بما يدل بحال أن من صفات الله ماهو من المعاني ، وما هو من الصفات المعنوية . وهذا التقسيم يطالب به الاشعرية والكرامية ونحوهم فلسنا منهم في شيء . والعلم آية محكمة أو فريضة عادلة ، أو سنة متبعة ، وما سوى ذلك هكذا سبيله ، فالواجب اطراحه وتركه ، والعلم كل العلم في الوقوف مع السنة ، وترك ما أحدثه الناس من العبادات المبتدعة .

ومن الاصول المعتمدة ، والقواعد المقررة عند أهل السنة والجماعة ، أن الله تعالى لا يوصف الابما وصف به نفسه أو وصفه برسوله ، لا يتجاوز ذلك أهل العلم والایمان ، ولا يتكفون علم ما لم يصف الرب تبارك وتعالى به نفسه ، وما لم يصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم . والله أكبر وأجل وأعظم في صدور أوليائه وعباده المؤمنين من أن يتكلموا في صفاته بمجرد آرائهم واصطلاحاتهم وعبارات متكلمهم

وأما قول السائل وهل صفات المعاني ثابتة في ذات الله ؟ فهذه عبارة نبطية أعجمية ، لانه إن أريد بالاضافة اضافة الدال على المدلول ، فكل صفاته تعالى لها معان ثابتة لذاته المقدسة ، وأي وصف ينفك عن هذا لو كانوا يعلمون ؟ وإن أريد بالاضافة اضافة الصفة للموصوف أي المعاني الموصوفة فالمعاني الموصوفة منها صفات أفعال وصفات ذات

(وأما قوله) وأما الاعتبار الرابع - فهذه كلمة ملحونة أصعبية والعرب تقول : الاعتبار أربعة لا الرابع والحكم معروف في باب العدد (١) وأما معناها فهو إلى الانغاز والاحاجي أقرب منه إلى الكشف والايضاح

(١) يعني انها جمع اعتبار وهو مذكر فيؤنث وصفه

في السؤال ، فالحساب تجري فيه اعتبارات أربعة من جهة لفظه ، وإفراد
وحجمه ، وتصحيحه ، وكسره ، وضربه وطرحه ، وتجري الاعتبارات الأربعة
فما فوق في أبواب الفقه من كتب الفروع من كتاب الطهارة إلى أبواب
العق والاقرار ، وكثير من عباراته تختلف مفهوماتها باختلاف عباراتها
وكذلك المقدمات العقلية والأدلة النظرية والبدهييات الذهنية والضروريات
الحسية ، لها اعتبارات ولها حالات ، ولها مراتب ودرجات يطلق عليها
لفظ الاعتبار ، وكذلك قوله : وما الوجود الأربع ؟ عبارة ملحوظة أعجبية
قد يراد بها ما يوجد في الأعيان والأذهان ، واللسان والبناف ، وقد يراد
بها غير ذلك من مراتب وجود العلم ، أو وجود الوحي ، فانه قسم هذا
التقسيم باعتبار ادخال الإلهام في مسمى الوحي ، وكذلك الجمل له مراتب
أربع ، فنه الجمل المركب ومنه البسيط ، وكل منهما إما في السمعيات أو
العقليات ، وكذلك الأخبار قطعية وظنية . وبالجمله فالاعتبارات الأربعة
والوجود ونحو ذلك تقع على كل ما تناله العبارة ، ويصدق عليه اللفظ في
أي فن وأي حكم ، فان قال : المراد بالاعتبارات والوجود باعتبار صفاته
تعالى ، قلنا نقسيم الاعتبار والوجود يختلف باختلاف المقاصد والاصطلاح
وليس في كلام السلف ما يميز الخوض في اصطلاحات المتكلمين والشاعرة
وأما الفرق بين الدليل والبرهان ، فالدليل في اصطلاح الأصوليين
والفهاء ما يستدل به على إثبات الحكم وصحته ، والبرهان ذكر الحجة بدليلها
وأما الفرق بين العهد والميثاق ، فهو اعتباري والمفهوم واحد . قال تعالى
(واذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحساناً)
وقال تعالى (ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل) وقال تعالى (ألم أعهد

اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان) وقال (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها) وقال تعالى (واذا أخذ الله ميثاق النبيين — إلى قوله — وأخذتم على ذالكم اصري) وطالع عبارات المفسرين وأما اليهود التي أخذها الله من عباده فلا يستل عن كميته . اذ لا يعلمها إلا الله ، قال تعالى (ورسلا لم نقصصهم عليك) وكل رسول يؤخذ عليه وعلى قومه العهد فكيف يستل عن كميته ، ومن ادعى علمها فهو كاذب . نعم ما ذكر في القرآن من أخذ العهد على الانبياء وعلى الامم كبني اسرائيل وعلى بني آدم كافة كما في آية يس ، وأخذ العهد على الذرية فهذا معروف محصور

(وأما قوله) وما اليهود التي عاهدتها معهم ؟ فهذه عبارة أعجبية جاهلية ، فالله عهد اليهم ولم يعاهد هو ، بل هم عاهدوه كما قال تعالى (ومنهم من عاهد الله) ولم يقل عاهدكم الله أبداً فالعاهدون هم العباد والله عهد اليهم وعاهدوه هم ولم يعاهدكم هو فاعرف جهل السائل وعجمته (وأما قوله) وكم من تعلقات للقدرة والارادة والعلم والكلام ؟ فاللفظ أعوج ملحون . لا تأتي «من» بعدكم الاستفهامية أبداً . والرجل غلبت عليه العجمة في الفهم والتعبير ، فان اريد بالتعلق كون الاشياء بالقدرة والارادة والعلم والكلام ، فأي فرد من افراد الكائنات يخرج عن هذا ولا يتعلق به ؟

(وأما قوله) وما علة نفي الحروف السبعة من فاتحة الكتاب ؟ فهذا عدم لانفي والعدم لا يعمل ، فلا يقال لم عدت بقية حروف الهجاء من سورة الاخلاص مثلاً او من بسم الله الرحمن الرحيم ؟ لان المعنى المراد

حاصل بالحروف المذكورة ، والتركيب المسطورة ، والعدم لا يسل ويان
علل فلة عدمية ، والسائل رأى كلمات مسطورة فظنها داخلة في معنى
العلمة ومذكورة ، وإنما هي جهالات وخيالات (كسر اب بقية يحسبه
الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً)

هذا آخر ما وجد من هذه الرسالة

الرسالة السابعة عشرة

بسم الله أيضاً قدس الله روحه ونور ضميره رسالة الى صالح بن محمد الشري
رحمه الله جواباً على سؤاله عن تفسير السبجات بالنور هل هو من التأويل المردود
أولاً فأجابه رحمه الله بما نصه

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخ المكرم صالح بن محمد
الشري سده الله فيما يعيد ويبدى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله
الا هو على سوانح نعمه ، والخط وصل وصلى الله الى ما برضيه ، وقبل
دعواتك وتجاوز عن سيئاتي وسيئاتك ، وسرنا بالأخبار عن عافيتك
وسلامتك ، ونهنيك بما هنتنا به ، جعلنا الله واياك من الفائزين برضاه
والمسارعين الى العمل بما يحبه ويرضاه ، ومن علينا باقتناء الصحة والفراغ
وأعاذنا من الغبن في هاتين النعمتين اللتين هما سفينة النجاة ، ومركب
أهل الصدق في المعاملات ، وتسأل رحمك الله عن تفسير السبجات بالنور

هل هو من التأويل المردود أولاً ، فلا يخف أنك أن التأويل بالمعنى الاعم يدخل فيه مثل هذه ، وقد حكاه جمع من أهل الاثبات

وأما التأويل بالمعنى الاخص عند الجهمية ومن نحائهم فليس هذا منه لانهم أولوا النور الذي هو اسمه وصفته بما يرجع إلى فعله وخلقه وليس هذا منه ، وقد فسرت السبعات بالعظم لان أصل السبعة من التنزيه والتقديس ، وفسرت بضوء الوجه المقدس ، وفسرت بمحاسنه لان من رأى الشيء الحسن والوجه الحسن سبىح بآثره وخلقه ، وقيل هي باقية على اصلها لان التسبيح التنزيه ، وقيل سبعات وجهه في الحديث جملة معترضة يربط قائل هذا اسناد الفعل الى الوجه المنزه حكاه ابن الاثير وقال الاقرب ان المعنى لو انكشف من انواره التي تحجب العباد شيء لهلك كل من وقع عليه ذلك النور كما خر موسى صعقا ، وتقطع الجبل تجلى سبعانه وتعالى ، وهذا لا يبعد ان اريد نور الذات. هذا ما ظهر لي (١) لما وصلى الله على محمد ، وبلغ سلامنا الشيخ عبد الملك والاخ حمد وعيالكم ولا تنسا نأمن صالح الدعاء في هذه الليالي المباركات ، والعيال بخير وينهون اسلام

(١) أي ما ظهر له في ذلك الوقت أو بالنسبة إلى حال السائل . وقد سبق له بحث طويل في النور الالهي والسبعات والحجب في الرسالة الخامسة عشرة في صفحة ٩٩

الرسالة الثامنة عشرة

وله قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة جوابا لمسائل وردت عليه من محمد ابن راشد الجابري (الاولى) فيمن آمن بلفظ الاستواء ولكن نازع في المعنى وزعم انه هو الاستيلاء (الثانية) عن رفع اليدين بالدعاء في الصلاة (الثالثة) عن الفطرة عن صوم رمضان (الرابعة) عن الابتداء بفاتحة الكتاب كلما أراد تلاوة القرآن (الخامسة) عن الرجل الذي يخالط أهل بلده ومجتمعه ويرجو بمخالطتهم أن يجيبوه الى الاسلام وإلى السنة ويتركوا ما هم عليه من شرك أو بدعة أو فواحش (السادسة) البداءة بالسلام على الكافر فاجاب بما نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم محمد بن راشد الجابري سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فنحمد اليك الله الذي لا اله الا هو ، وهو للحمد أهل وهو على كل شيء قدير ، والسؤالات وصلت :

(أما السؤال الاول) فيمن آمن بلفظ الاستواء الوارد في كتاب الله لكن نازع في المعنى وزعم انه هو الاستيلاء فهذا جهمي معطل ضال مخالف لنصوص الكتاب والسنة ، واجماع سلف الامة ، وهذا القول هو المعروف عند السلف عن جهم وشيعة الجهمية فانهم لم يصرحوا برد الفاظ القرآن كالاستواء وغيره من الصفات ، وانما خالفوا السلف في المعنى المراد وقولهم هذا لا يعرف في المسلمين الا عن الجهم بن صفوان تلميذ الجهم

ابن درم ، وكان الجعد قد سكن حران وخالط الصابئة واليهود ، وأخذ عنهم من المقالات والمذاهب المكفرة ما أنكره عليه كافة أهل الاسلام ، وكفروه بذلك حتى ان خالد بن عبد الله القسري أمير واسط في خلافة بني أمية قتل الجعد وضحي به يوم العيد الاكبر فقال وهو على المنبر : أيها الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم فاني مضح بالجعد بن درم : لانه زعم ان الله لم يكلم موسى تكليما ، ولم يتخذ ابراهيم خليلا ، ثم تزل فذبحه ، وشكره على هذا الفعل وصوبه جميع أهل السنة ، وانما قال الجعد هذه المقالة لا اعتقاده ان الخلقة والتكليم والاستواء ونحو ذلك من الصفات لا تكون الا من صفات المخلوقات وخصائص المحدثات ، وهذا المذهب نشأ من سوء اعتقادهم وعدم فهمهم لما يراد وما يليق من المعنى المختص بالله ، فظنوا خطن السوء بالله وصفاته ، ثم أخذوا في نفيها وتعطيلها ونحريف الكلم عن مواضعه ، والالحاد في أسمائه ، ولو عرفوا ان ما يثبت لله من الصفات لا يشبه صفات المخلوقات بل هو بحسب الذات وكل شيء صفاته بحسب ذاته فكما اننا ثبت له ذاتا لا تشبه الذوات ، فكذلك ثبت له صفات لا تشبه صفات المخلوقات .

لو عرفوا هذا السوء امن التعطيل ، وعلى قولهم ومذهبهم الخبيث لا يعبدون ربا موصوفا بصفات الكمال ، وصفات العظمة والجلال ، وانما يعبدون ذاتا مجردة عن الصفات فهم كما قال بعض العلماء لا يعبدون واحداً أحداً فرداً صمداً ، وانما يعبدون خيالا عدما ،

وهذا المذهب اشتهر بعد الجعد بن درم عن تلميذه جهنم بن صفوان ولذلك يسمى أهل هذا المذهب عند السلف وأئمة الامة جهمية نسبة

لك نعم ، ثم أعلن به وأظهره للناس الرسي وأصحابه في أوائل المائة الثالثة
 لا أنهم تمكنوا من القضاء لمولده في العمان وصلا لهم عنده الماء ومنزله
 فتوات بذلك شهادة الجماعة وكثير شرفهم وعظم على الاسلام وأهل
 كيدهم وحيلهم حتى امتنعوا من الميراث فقمهم على بدعتهم وطالبتهم ففترجوا
 بعض أهل السنة من أوطانهم بوجوه من الضرب والجلد على هذا المذهب
 وجرى على أعلام السنة الإمام المجتهد أحمد بن حنبل من ذلك أشد ما توافى
 وأعظم بلاءه ونظرا به حتى أغشى عليه من الضرب ، وإذا جادلهم منهم محال
 قل التوفي بغيره من كلام الله وكلام رسوله حتى أجهلهم اليه ، فأبون
 ويعرضون وينحون إلى شبه الفلاسفة واليونان وهو مع ذلك يكشفه
 ثم الشبه وبين بطلانها بأدلة الكتاب والسنة واجماع الامة والإدلة العقلية
 الصريحة ، وصنف في ذلك كتابه المعروف في الرد على الزنادقة واليهودية
 وهو كتاب جليل لا يستغنى عنه طالب العلم ، وأما في الكمال فمستطاع
 والمقصود أن علم الامة أنكر وأذهب الطهمة أشد الإنكار
 وصرحوا بأنه من مذاهب الضلال والكفر ولم يخالف في ذلك أحد
 منهم ، وقد جمع اللكائي جملة من كلام السلف في تكفيرهم وإظهارهم في
 كتابه الذي سماه (كتاب الضميمة) من معتقد أهل السنة) ويختص كتابه
 موجود عندكم في الساجل قديم به ، ولله في معرفة عام القيل وسبعين به
 وهو وقص على طلبة العلم الشرف ، وقد فعلت ما كان في داني
 إذا عرف هذا فأهل السنة منتفون في كل عصر ومصر على الدوام
 موصوف بصفات الكمال ، ونعوت الجلال التي جاء بها الكتاب والسنة ،
 يقتضون لله ما أثبتوه لنفسه القدسة ، ولولا وصفه بربوبه صلى الله عليه وسلم

من غير تمثيل ولا تعطيل ، ومن غير تكليف ولا تشبيه ، لا يتدعون لله وصفاً لم يرد به كتاب ولا سنة ، فإن الله تعالى أعظم وأجل وأكبر في صدور أوليائه المؤمنين من أن يتجاسروا على وصفه ونعته بمجرد عقولهم وآرائهم وخيالات أوهامهم ، بل هم منهون في ذلك إلى حيث انتهى بهم الكتاب والسنة ، لا يتجاوزون ذلك بزيادة على ما وصف الرب به نفسه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولا يعطلون ما ورد في الكتاب والسنة من صفات الكمال ونعوت الجلال ، وينكرون تعطيل معنى الاستواء وتفسيره بالاستيلاء ، ويتبرؤون من مذهب من قال ذلك وعطل الصفات من الجهمية وأتباعهم ، وقد وقع في هذا كثير ممن ينتسب إلى أبي الحسن الأشعري وظنه بعض الناس من مذهب أهل السنة والجماعة ، وسبب ذلك هو الجهل بالمقالات والمذاهب وما كان عليه السلف

قال حذيفة رضي الله عنه : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة الوقوع فيه ، فالواجب على من له مهمة في الخير وطلب العلم أن يبحث عن مذهب السلف وأقوالهم في هذا الأصل العظيم ، الذي قد يكفر الإنسان بالباطل فيه ، ويعرف مذاهب الناس في مثل ذلك ، وإن يطلب العلم من معدنه ومشكاته وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب والحكمة ، وما كان عليه سلف الأمة قال تعالى (المص . كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين) اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء . قليلاً ما تذكرون) وقال تعالى (وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون) فإذا وفق العبد لهذا وبُحث عن

تفسير السلف وأئمة الهدى ورزق مع ذلك معلما من أهل السنة فقد احتضنته السعادة، وزلت به أسباب النوفيق والسيادة . وإن كان نظر العبد وميله الى كلام اليونان، وأهل المنطق والكلام، ومشايخه من أهل البدعة والجدل فقد احتوشته أسباب الشقاوة وزلت، وحات قريبا من داره موجبات الطرد من مائدة الرب وكتابه، ومن عدم العلم فليبتل الى معلم ابراهيم، في أن يهديه صراطه المستقيم، وليتفطن لهذا الدعاء اذا دعاه في صلاته، ويعرف شدة فقره اليه وحاجته

وأما من جحد لفظ الاستواء ولم يؤمن به فهو ايضا كافر وكفره باغظ وأخش من كفر من قبله، وهو كمن كفر بالقرآن كله . ولا نعلم أحدا قال هذا القول من يدعي الاسلام ويؤمن برسالة محمد صلى الله عليه وسلم، والجهمي يوافق على كفر هذا، ولا يشكل كفر هذا على من عرف شيئا من الاسلام قال تعالى (ومن يكفر به من الاحزاب فالتار موعده) أي بالقرآن

وأما قول القائل استوى من غير مماسة للعرش فقد قدمنا أن أن مذهب السلف وأئمة الاسلام عدم الزيادة والمجاوزة لما في الكتاب والسنة وانهم يققون وينتهون حيث وقف الكتاب والسنة وحيث انتهوا. قال الامام أحمد رحمه الله لا يوصف الله تعالى إلا بما وصف به نفسه ووصفه برسوله انتهى وذلك لعلمهم بالله وعظمته في صدورهم وشدة هيبتهم له وعظيم جلاله . ولفظ المماسه لفظ مخترع مبتدع لم يقله أحد من يقتدي به ويتبع وان أريد به نفي ما دلت عليه النصوص من الاستواء والعلو والارتفاع والفوقية فهو قول باطل ضال قائله مخالف للكتاب والسنة.

ولا جماع سلف الامة مكابر للعقول الصحيحة والنصوص الصريحة وهو جهمي لاربيب من جنس ماقبله . وان لم يرد هذا المعنى بل أثبت العلو والقوية والارتفاع الذي دل عليه لفظ الاستواء فيقال فيه هو مبتدع خال قال في الصفات قولاً مشتبهاموهما . فهذا اللفظ ^(١) لا يجوز نفيه ولا اثباته والواجب في هذا الباب متابعة الكتاب والسنة والتعبير بالعبارات السلفية الايمانية وترك المتشابه

وأما من يقول اذا قلتم (ان الله على العرش استوى) فأخبروني قبل أن يخلق العرش كيف كان وأين كان وفي أي مكان

جوابه أن يقال أما كيف كان فقد أجاب عنها امام دار الهجرة الذي تضرب اليه أكباد الابل في طلب العلم النبوي والميراث الحمدي قال له السائل يا أبا عبد الرحمن (الرحمن على العرش استوى) كيف استوى فقال مالك الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والسؤال عنه بدعة وأمر بالسائل فأخرج عنه فأخبر رحمه الله أن الكيف غير معلوم لانه لا يعلم الا بعلم كيفية الذات وقد حجب العباد عن معرفة ذلك اكمال عظمتة وعظم جلاله ، وعقول العباد لا يمكنها إدراك ذلك ولا تحمله ، وانما امروا بالنظر والتفكير فيما خلق وقدر ، وانما يقال كيف هو لمن لم يكن ثم كان فأما الذي لا يحول ولا يزول ولم يزل وليس له نظير ولا مثل فانه لا يعلم كيف هو الا هو وكيف يعرف قدر من لم يبد ولا يموت ولا يبلى وكيف يكون لصفة شيء منه حد ومنتهى يعرفه عارف ، او يحده قدره واصف ،

(١) يعني قوله « استوى من غير ماسة للعرش » فان نفيه قد يستلزم نفي ما هو ثابت بالنصوص القطعية واثباته باطل لفظاً ومعنى

لانه الحق المبين لاحق احق منه ، ولا شيء ايين منه ، والعقول عاجزة قاصرة عن تحقيق صفة اصغر خلقه كالبعوض وهو لا يكاد يرى ومع ذلك يحول ويزول ولا يرى له سمع ولا بصر ، فما يتقلب به ويحتال من عقله اخفى واعضل مما ظهر من سمعه وبصره (فتبارك الله احسن الخالقين * ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) وقد قال بعضهم ^(١) مخاطبين للزنجشيري منكرا عليه نفي الصفات شعرا

قل لمن يفهم عني ما أقول	فصر القول فذا شرح يطول
انت لا تفهم اياك ولا	من انت ولا كيف الوصول
لا ولا تدري خفايا ركبتي	فيك حارت في خباياها المقول
انت اكل الخبز لا تعرفه	كيف يجري منك ام كيف تبول
اين منك الروح في جوهرها	كيف تسري فيك ام كيف تجول
فاذا كانت طواياك التي	بين جنبيك كذا فيها ضلول ^(٢)
كيف تدري من على العرش استوي	لا تقل كيف استوي كيف النزول

وبالجملة فهذا السؤال سؤال مبتدع جاهل بربه وكيف يقول اذا قاتم ان الله على العرش استوي وهو يسمع اثبات الاستواء في سبعة مواضع من القرآن

وأما قوله اين كان قبل ان يخلق العرش ؟ فهذه المسئلة ليس فيها تكييف ولا ابتداء وقد خرج الترمذي جوابها مرفوعا من حديث ابي وزين العجلي انه قال يا رسول الله اين كان ربنا قبل يخلق الخلق ؟ قال « في

«١» المشهور انه أبو حامد الغزالي رحمه الله «٢» الرواية التي نحفظها : بها أنت جهول بدل : كذا فيها ضلول

علاء ما فوقه هواء وما تحته هواء انتهى الحديث فهذا جواب مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم قد قبله الحفاظ وصححه وهواء هو السحاب الكثيف قال يزيد بن هارون امام أهل اليمن من أكابر الطبقة الثالثة من طبقات التابعين ومن سادتهم : معناه ليس معه شيء

وأما قول السائل ^(١) وفي زعم هذا القائل انه بذلك ينبغي حاجة الرب الى العرش فيقال ليس في إثبات الاستواء على العرش ما يوجب الحاجة اليه او فقر الرب تبارك وتعالى الى شيء من خلقه فانه سبحانه تعالى وتقدس هو الغني بذاته عما سواه وغناه من لوازم ذاته والخلقوات بأمرها العرش فما دونه فقيرة محتاجة اليه تعالى في إيجادها وفي قيامها لانه لا قيام لها الا بأمره قال تعالى (ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره) والسماء اعظم لما علا وارتفع فهو اسم جنس يقع على العرش قال تعالى (أأمنتم من من السماء) الآية وبحوله وقوته حمل العرش وحمل حملة العرش وهو الذي (يمسك السموات والارض أن تزولا) الآية ^(٢) وجميع الخلقوات مشتركون في الفقر والحاجة الى بارئهم وفاطرهم وقد قرر سبحانه كمال غناه وفقر عباده اليه في مواضع من كتابه واستدل بكمال غناه المستلزم لأحديته في الرد على النصارى وإبطال ما قالوه من الافك العظيم، والشرك الوخيم، قال تعالى (وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغني) الآية وكمال غناه يستلزم نفي الصاحبة والولد ونفي الحاجة الى جميع الخلقوات. ولا

«١» لم يذكر مقول القول والظاهر انه سقط من النسخ هنا «وفي أي مكان» فانه تتم الاشارة والجواب رد له «٢» أي اقرأ الآية في هذا وهي (ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا، ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده)

يظن أحد يعرف ربه أو شيئاً من عظمته وغناه ومجده انه محتاج الى العرش وغيره وأما يتوهم هذا من هو في غاية الجهالة والضلالة، ومن لم يعرف شيئاً من آثار النبوة والرسالة، ومن فسدت فطرته، ومسخ عقله بنظره في كلام الجهمية وأشباههم حتى اجتالته الشياطين فلم يبق معه أنارة من علم، ولا نصيب من فهم، بل استواؤه على العرش صفة كمال، وعز وسلطان، وهو من معنى اسمه الظاهر ومعناه الذي ليس فوقه شيء، والعلو علو الذات، وعلو القهر، وعلو السلطان، كلها ثابتة لله وهي صفات كمال تدل على غناه وعلى فقر المخلوقات اليه. والذي ينبغي لامثاله ترك الخوض مع هؤلاء المبتدعة الضلال وترك مجالسهم قال تعالى (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) وأكثر المعطلة يزعمون أن تمطيلهم تنزيه للرب عما لا يليق به فساء ظنهم وغلظ حجابهم حتى توهموا أن لإثبات ما في الكتاب والسنة على ما فهمه سلف الامة مما ينزه الرب تبارك وتعالى عنه

(وأما مسألة) رفع اليدين بالدعاء في الصلاة فالذي ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه اذا اجتهد في الدعاء وليس ذلك من السنن المتعلقة بالصلاة كما يظنه بعض من لم يعرف السنة فانه لم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه ملازمة ذلك وفعله عقب كل صلاة وأما الفطرة عن صوم رمضان فجمهور العلماء يرون انه لا يجزي الاصابع كامل من أي صنف من الاصناف المذكورة في حديث أبي سعيد وابن عمر وغيرهما وهي الطعام، والشعير، والتمر، والاقط والزبيب، وذهب جمع الى جواز الاخراج من غالب قوت البلد أي

قوت كان كالنرة والارز ونحوهما ، وذهب بعضهم الى أن نصف الصاع من سمراء الشام وهي البر (يجزى) عن صاع من غيره وهذا القول قاله معاوية وآراء رأياه وليس بمرفوع وقد خالفه أبو سعيد الخدري ولم يوافقه عليه ، وبعض العلماء وافق معاوية على ذلك وقيل مام

وأما الابتداء بفاتحة الكتاب كما أراد تلاوة القرآن فلا أرى الإنكار على من فعل ذلك لما ثبت في الحديث الصحيح من قصة الانصاري الذي كان يقرأ سورة (قل هو الله أحد) في كل ركعة يكررها إذا أراد القراءة بغيرها فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « سلوه لم فعل ذلك ؟ فقال اني أحبها لان فيها صفة الرحمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم « أخبروه ان الله يحبها » فنقرأ فاتحة الكتاب أو غيرها بقصد يضاهي هذا أو يشابهه فلا حرج عليه

وأما إن قرأها قبل كل قراءة معتقداً أن الله أمر بذلك. أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سنه فهذا يعرف بالسنة ويخبر بها وانما ابتدئت بها القراءة في الصلاة لاني سائر أحوال التلاوة

وأما الرجل الذي يخالط أهل بلده ومحلته ويرجو بمخالطتهم أن يجيبوه الى الاسلام وإلى السنة ويتركوا ما هم عليه من شرك أو بدعة أو فواحش ، فهذا يلزمه خلطتهم ودعوتهم ان أمن الفتنة لما في ذلك من المصلحة الراجحة على مصلحة الهجر والاعتزال ، ودعوة المنكر اذا رجاها ازالته وتغييره وأمن الفتنة به ولم يمكن تحصيل المصالح الدينية الا بذلك فلا حرج عليه بل ربما تأكد واستحب : وبلغني أن شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه كان يخرج الى عسكر التتار لما نزلوا الشام المرة الاولى

حول دمشق ويجتمع بأمرهم ويأمره وينهاه ويرى في خروجه عندهم أشياء
من المنكرات وقد أراد بعض الأفاضل ممن صحبه في إحدى تلك المرات أن
ينكر على جماعة منهم مارأوه يدور بينهم من كاسات الخمر فقال له الشيخ
لا تفعل انهم لو تركوا هذا لثاد شرم على المسلمين وجرمهم
وأما البداءة بالسلام فلا ينبغي أن يبدأ الكافر بالسلام بل هو
تحية أهل الاسلام لكن إن خاف مفسدة راجعة وفوات مصلحة كذلك
فلا بأس بالبداءة لاسيما من ينتسب الى الاسلام . ولكن ينبغي عليه شيء
من أصوله وحقوقه ، وقد كان صلى الله عليه وسلم يأتي المشركين من العرب
في منازلهم أيام الموسم ويدعوهم الى توحيد الله وترك عبادة ما سواه ،
وأن يقولوا لا إله إلا الله ويتلو عليهم القرآن ويبلغهم ما أمر بتبليغه مع ما هم
عليه من الشرك والكفر والرد القبيح لما في ذلك من المصلحة الراجعة
على مصلحة الهجر والتباعد . والمجهر انما شرع لما فيه من المصلحة ورحم المبتطل
فاذا انتفى ذلك وصار فيه مفسدة راجعة فلا يشرع ومن تأمل السيرة
النبوية والآثار السلفية يعرف ذلك ويتحققه وقد أمر الله بالدعوة اليه
على بصيرة قال تعالى (قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة) وقال تعالى
(وجاهدوا في حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج)
والجهاد بالحجة والبيان ، يقدم على الجهاد بالسيف والسنان . وقد مر صلى الله
عليه وسلم على مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمنافقين واليهود وفيه
عبد الله بن أبي رأس المنافقين فسلم صلى الله عليه وسلم ونزل عن دابته
ودعاه الى الاسلام وذلك حين ذهب الى سعد بن عبادة يعود في منزله
والقصة مشهورة وكثير من العلماء يبتلى بخلاطة هذا الضرب من الناس

الملكه يكون مباركاً ايما كان داعياً الى الله مذكراً به هادياً اليه، كما قال عن المسيح عليه السلام (واجعلني مباركاً ايما كنت) أي داعياً الى الله مذكراً به معلماً بمحقوقه . فهذه هي البركة المشار اليها ومن عدمها محقت بركة عمره وساعاته وخطته ومجالسته . ونسأل الله العظيم لنا ولكم علماً نافعاً ، يكون لنا فيه يوم القيمة شافعاً ، اسأل الله العظيم ان يغفر ذلتي ، ويقبل توبتي ، ويقبل عثرتي ، وصلي الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة التاسعة عشرة

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه وعفا عنه، رسالة الى عبد الله بن معيذر، وكان قد بلغ الشيخ انه يشتغل بكتاب الاحياء للغزالي ويقرأ فيه عند العامة ، وكان كتاب الاحياء مشتملاً على ما يجمع سماعه من التحريفات الجائرة، والتأويلات الضالة الخاسرة، وان كان فيه بعض المباحث المستحسنة لكن فيه من الداء الدفين، والفلسفة في أصل الدين، ما تنفر منه طباع الموحدين، ويخاف منه على ضعفاء البصائر من العامة والجاهلين، وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، ولا عدوان إلا على الظالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك الحق المبين ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الصادق الأمين، صلى الله عليه وعلى أصحابه صلاة دائمة مستمرة الى يوم الدين

وبعد . فاني رأيت بعض أهل وقتنا يشتغل بكتاب الاحياء للغزالي عند العامة وهو لا يحسن فهم معانيه ، ولا يعرف ما تحت جملة ومبانيه ، ليست له أهلية في تمييز الخبيث من الطيب ، ولا دراية بما تحت ذلك البارق

من ريمح عاتية أو صيب ، فكتبت اليه نصيحة وأرسلت اليه بعض أصحاحه وأرشدته إلى الدواوين الاسلامية المشتملة على الاحاديث النبوية ، والسير السلفية ، والرقائق الوعظية ، فلم يقبل واستمر على رأيه ، وأعجب بنفسه وأظهر ذلك لبعض من يجالسه ، وحط من قدر الناهي له ، فكتبت اليه كتابا فلم يصغ ولم يلتفت ، وزعم أنه على بصيرة ، وأبدى من جهله الاعاجيب الكثيرة ، فأحييت أن اذكر للطلبة والمستفيدين بعض مآله أئمة الاسلام والدين في هذا الكتاب المسمى بالاحياء ليكون الطالب على بصيرة من أمره ، ولئلا يلتبس عليه ماتحت عباراته من زخرف القول - وصورة ما كتبت أولا

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخ عبد الله سلام عليكم
ورحمة الله وبركاته

وبعد ، فقد بلغني عنك ما يشغل كل من له حمية اسلامية ، وغيره دينية على الملة الحنيفية ، وذلك أنك اشتغلت بالقرأة في كتاب الاحياء للغزالي ، وجمعت عليه من لديك من الضعفاء والعامة الذين لا تميز لهم بين مسائل الهداية والسعادة ، ومسائل الكفر والشقاوة ، وأسماهم ما في الاحياء من التحريفات الجائرة ، والتأويلات الضالة الخاسرة ، والشقاشق التي اشتملت على الداء الدفين ، والفلسفة في أصل الدين ، وقد أمر الله تعالى وأوجب على عباده أن يتبعوا الرسول ، وأن يلتزموا سبيل المؤمنين ، وحرّم اتخاذ الولايج من دون الله ورسوله ومن دون عباده المؤمنين ، وهذا الاصل المحكم لا قوام للاسلام الا به ، وقد سلك في الاحياء طريق الفلاسفة والمتكلمين ، في كثير من مباحث الالهيات وأصول الدين ، وكسا

الفلسفة لحاء الشريعة ، حتى ظنها الاغمار والجهال بالحقائق من دين الله الذي جاءت به الرسل ، ونزلت به الكتب ، ودخل به الناس في الاسلام . وهي في الحقيقة محض فلسفة منتنة يعرفها اولو الابصار ، ويعجبها من سلك سبيل أهل العلم كافة في القرى والامصار . قد حذر أهل العلم والبصيرة عن النظر فيها ، ومطالعة خافيتها وباطنها . بل افتى بتحريقها علماء المغرب ممن عرف بالسنة ، وسماها كثير منهم اماتة علوم الدين ، وقام ابن عقيل أعظم قيام في الذم والتشنيع ، وزيف ما فيه من التويه والترقيع ، وجزم بان كثيراً من مباحثه زندقة خالصة لا يقبل لصاحبها صرف ولا عدل

قال شيخ الاسلام : ولكن ابو حامد دخل في أشياء من الفلسفة ، وهي عند ابن عقيل زندقة ، وقد رد عليه بعض ما دخل فيه من تأويلات الفلاسفة ، ورد عليه شيخ الاسلام في السبعينية . وذكر قوله في العقول والنفوس وأنه مذهب الفلاسفة ، فأفاد وأجاد ، ورد عليه غيره من علماء الدين . وقال فيه تلميذه ابن العربي المالكي : شيخنا ابو حامد دخل في جوف الفلسفة ثم أراد الخروج فلم يحسن . وكلام أهل العلم معروف في هذا لا يشكل الا على من هو مزجى البضاعة ، أجنبي من تلك الصناعة ، ومشايخنا تغدوم الله برحمته مضوا على هذا السبيل والسنن ، وقطعوا الوسائل الى الزندقة والفلسفة والفتن ، وأدبوا على ما هو دون ذلك ، وأرشدوا الطالب الى أوضح المناهج والمسالك ، وشكروهم على ذلك كل صاحب سنة وممارسة للعلم النبوي ، واثت قد خالفت وخرجت عن مناهجهم وضللت المحجة ، وخالفت مقتضى البرهان والحجة ، واستغثيت برأيك ، وانفردت بنفسك ، عن المتوسمين بطلب العلم المنتسبين الى السنة ، ما أقبح

الحور بعد الكور ، وما أوحش زوال النعم ، وحلول النقم ، اذا سمعت بعض عباراته المزخرفة قلت كيف ينهانا عن هذا فلان ، وبأمر بالاعراض عن هذا الشأن ، كانت سقطت على الدرة المفقودة ، والضالة المنشودة ، وقد يكون ما أطربك ، وهز أعطافك وحركك ، فلسفة منتنة ، وزندقة مبهمة ، أخرجت في قالب الاحاديث النبوية ، والعبارات السلفية ، فرحم الله عبداً صرف نفسه ولم يفتقر بجاهه ، وأناب الى الله وخاف الطرد عن بابه ، والابعاد عن جنبه ، وينبغي للامام أيده الله أن ينزع هذا الكتاب من ايديكم ، ويلزمكم بكتب السنة من الامهات الست وغيرها ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى .

ثم جمعت بعض أقوال اهل العلم وما افتوا به في هذا الكتاب وتحذيرهم للطالب والمسترشد ، فمن ذلك قول الذهبي في ترجمته للغزالي : وأخذ في تأليف الاصول والفقه ، والكلام والحكمة ، وأدخله ميلان ذهنه في مضائق الكلام ، ومزال الاقدام ، ولله سر في خلقه ، وسائق الكلام الى أن قال : ذكر هذا عبد الغافر الى أن قال : ثم حكى عنه أنه راجع العلوم وخاض في الفنون الدقيقة ، والتقى بآربائها ، حتى تفتحت له أبوابها ، وبقي مدة وفتح عليه باب من الخوف بحيث يشغله عن كل شيء ، والي ان قال : ومما كان يعترض به عليه ، وقوع خلل من جهة النحو في اثناء كلامه ووروج فيه فائض ، واعترف بأنه ما مارسه ، ومما تهم عليه ما ذكر من الالفاظ المستبشرة بالفارسية في كلياتها مادة والمعلوم وشرح بعض الصور والمسائل بحيث لا يوافق مراسم الشرع وظواهر ما عليه قواعد اللغة ، وكان الاولى به والحق احق ما يقال ، ترك ذلك التصنيف ، والاعراض عن الشرح له ، فان

العوام ربما لا يحكمون اصول القواعد بالبراهين والحجج ، فاذا سمعوا شيئاً من ذلك تخيلوا منه ما هو اضر بمقائدهم ، وينسبون ذلك الى بيان مذهب الاوائل . قال الذهبي : ما نقله عبد الغافر على ابي حامد في الكيمياء فله امثاله في غضون تواليه . حتى قال ابو بكر بن العربي : شيخنا ابو حامد بلغ الفلسفة واراد ان يتقايها فما استطاع انتهى .

ومن معجم ابي علي الصدي في تأليف القاضي عياض له قال : الشيخ أبو حامد ذو الانباء الشنيعة ، والتصانيف العظيمة ، غلا في التصوف وتجرد لنصر مذهبهم ، وصار داهية في ذلك ، وألف فيه تواليه المشهورة ، أخذ عليه فيها مواضع ، وساءت به ظنون أمة ، والله أعلم بسره ، وتقذأمر السلطان عندنا بالغرب وفتوى الفقهاء باحراقها والبعدها فامتثل ذلك انتهى ونقل أبو المظفر يوسف سبط ابن الجوزي المتهم بالتشيع في كتابه (رياض الافهام) قال ذكر أبو حامد في كتاب (سر العالمين ، وكشف ما في الدارين) وقال في حديث « من كنت مولاه فعلي مولاه » ان عمر قال : بخ بخ أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة . قال أبو حامد : وهذا تسليم ورضا ، ثم بعد هذا غلب عليه الهوى حبا للرياسة وعقد البنود وأمر الخلافة ونهيها ، فخلعهم على الخلافة (فبنوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون) وسرد كثيرا من هذا الكلام الفصل الذي تزعم الامامية قال الذهبي وما أدري ما عذرهم في هذا ؟ الظاهر انه رجع عنه ، وتبع الحق (قلت) هذا ان لم يكن من وضع هذا وما ذاك ببيعد ، ففي هذا التأليف بلايا لا تستعاب

(قلت) ما ذكره الذهبي ممكن والفرض أن ما ينسب الى هذا الرجل

لا يفتربه، ويجب هجره واطراحه، لما في كتبه من الداء العضال، والعثرات التي لا تقال، قال الذهبي قد ألف الرجل في ذم الفلاسفة كتاب التهافت وكشف عوراتهم، ووافقهم في مواضع ظنا منه ان ذلك حق أو موافق للذة، ولم يكن له علم بالآثار ولا خبرة بالسنن النبوية القاضية على العقل، وحسب اليه إيمان النظر في كتاب رسائل اخوان الصفا، وهو داء عضال وجرب مردوس قاتل، ولولا أن أبا حامد من الأذكياء وخيار المخلصين لتلف فالخذر الحذر من هذه الكتب، واهربوا بدينكم من شبه الاوائل والا وقعتم في الخيرة، فن رام النجاة والفوز فليزِم العبودية، وليكثر الاستغاثه بالله، وليبتل الى مولاه في الثبات على الاسلام وان يتوفى على ايمان الصحابة وسادة التابعين، والله الموفق. فبحسن قصد العالم يغفر له وينجو ان شاء الله

وقال أبو عمر ابن الصلاح (فصل) في بيان اشياء مهمة انكرت على أبي حامد في تواليه اشياء لم يرتضاها اهل مذهبه من الشذوذ (منها) قوله في المنطق هو مقدمة العلوم كلها ومن لا يحيط به فلا ثقة له بمعلوم اصلا، قال: فهذا مردود. إذ كل صحيح الذهن منطقي بالطبع، وكم من امام مارفم بالمنطق رأسا (فأما كتاب) المضمون به على غير أهله، فمعاذ الله أن يكون له. شأهت على نسخة منه بخط القاضي كمال الدين محمد بن عبد الله الشهرورزي انه موضوع على الغزالي، وانه مخترع من كتاب (مقاصد الفلاسفة) وقد نقضه الرجل بكتاب التهافت

وقال احمد بن صالح الجيلي في تاريخه: وقد رأيت كتاب (الكشف والانباء، عن كتاب الاحياء) للمازري: الحمد لله الذي اثار الحق وأداله.

وأباد الباطل وأزاله . ثم أورد المازري أشياء مما تنقده على أبي حامد يقول : ولقد أعجب من قوم مالكية يرون الإمام مالكا يهرب من التحديد . وإيجاب أن يرسم رسما وإن كان فيها أثر ما أو قياس ما ثورعا وتحفظا من الفتوى فيما يحمل الناس عليه ، ثم يستحسنون من الرجل فتاوى مبناهما على مالا حقيقة له ، وفيه كثير عن النبي صلى الله عليه وسلم لفق منه الثابت بغير الثابت . وكذا ما أورد عن السلف لا يمكن ثبوته كله ، وأورد من ترعات الأولياء ، ونفقات الأصفياء ، ما يجل موقعه ، لكن مزج فيه النافع بالضار ، كاطلاقات يحكيها عن بعضهم لا يجوز إطلاقها لشناعتها ، وإن أخذت معانيها على ظواهرها كانت كالرموز لقبح الملحدين ، ولا تنصرف معانيها إلى الحق إلا بتعسف ، على أن اللفظ مما لا يتكلف العلماء مثله إلا في كلام صاحب الشرع الذي اضطرت المعجزات الدالة على صدقه ، المانة من جهله وكذبه ، إلى طلب التأويل ^(١) كقوله « إن القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن وإن السموات على أصبع » وكقوله « لأحرقت سبع حبات وجهه — وكقوله — يضحك الله » إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة ظاهرها مما أحاله العقل ^(٢) — إلى أن قال — فإذا كانت المصمة غير

(١) قوله إلى طلب التأويل الخ كلام باطل مستدرك مردود على قائله فالذي درج عليه السلف الصالح وأهل التحقيق من أهل العلم أن هذه الأحاديث تجري على ظواهرها ولا يمرض لها بتأويل فنأولها فقد سلك غير سبيل المؤمنين ونحاذ طريقة المتكلمين المتكلمين ، الحيارى المفتونين ، فعليك بما كان عليه السلف الصالح والصدور الأول والله أعلم . سليمان بن سحمان . انتهى من حاشية الأصل

(٢) وهذه الأحاديث وأشباهها لا تحيلها العقول السليمة فإن الله ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في أسمائه وصفاته وهو على كل شيء قدير بل نقطع على أنها حق على حقيقتها . ولا تتعرض لها بكيف ولا تأويل بل نصف الله بما وصف به نفسه ووصفه برسوله لا نتجاوز القرآن والسنة والله أعلم . سليمان بن سحمان . انتهى من حاشية الأصل

مقطوع بها في حق الولي فلا وجه لاضافة ما لا يجوز اطلاقه اليه الا ان يثبت وتدعو ضرورة الى نقله في تأول — الى ان قال — الا نرى لو ان منصفاً أخذ يحكي عن بعض المشوية مذهبه في قدم الصوت والحرف وعدم الورق لما حسن به ان يقول قل بعض الحقين ان القاري اذا قرأ كتاب الله عاد القاري في نفسه قديماً بعد ان كان محدثاً وقال بعض الخدائق: ان الله محل للحوادث اذا اخذ في حكاية مذاهب الكرامية

وقال قاضي الجماعة ابو عبدالله محمد بن حمد القرطبي: ان بعض من يعظم من كان ينحل رسم الفقه ثم تبرأ منه شغفاً بالشريعة الغزالية، والحنفية الصوفية، انشأ كراسة تشتمل على معنى التمسك بكتاب ابي حامد امام بدعهم، فابن هو من تشابه مناكيره وتضليل أساطيره للباينة الدين، وزعم أن هذا من علم المعاملة المفضي الى علم المكاشفة، الواقع بهم على سر الربوبية، الذي لا يسفر عن قناعه، ولا يفوز باطلاعه، الا من عمل الى شيخ ضلّته التي رفع لهم أعلامها، وشرع أحكامها. قال ابو حامد: وأدنى من هذا العلم التصديق به، وأقل عقوباته أن لا يروق للمكر منه شيئاً. فاعرض من قوله على قوله: ولا تشتمل بقراءة قرآن ولا بكتب حديث، لا زفلكه يقطعه عن الوصول الى ادخال رأسه في كم جيبة، والتدبر بكلماته، فيسمع نداء الحق فهو يقول: ذروا ما كان السلف عليه، وبادروا الى ما أمركم به، ثم ان القاضي اقتنع وسب وكفر

وقال ابو حامد: وصدور الاحرار قبور الاسرار، ومن افشى سر الربوبية كفر، وواى مثل قتل الحلاج خير آمن احياء عشرة لاطلاقه ألفاظاً

ونقل عن بعضهم قال : للربوبية سر لو ظهر لبطلت النبوة ، وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم ، وللعلم سر لو كشف لبطلت الاحكام ، قلت سر العلم قد كشف بصوفية أشقياء فأنحل النظام ، وبطل لديهم الحلال والحرام ، قال ابن حمد ثم قال الغزالي : القائل بهذا ان لم يرد ابطال النبوة في حق الضعفاء ، فما قال ليس بحق فان الصحيح لا يتناقض ، ولما الكامل لا يظني نور معرفته نور ورعه

وقال الغزالي العارف يتجلى له أنوار الحق ، وتكشف له العلوم الرموزة المحجوبة عن الخلق ، فيعرف معنى النبوة ، وجميع ماوردت به ألفاظ الشريعة التي نحن منها على ظاهرها ، قل عن بعضهم : اذا رأيت في البداية قلت صديقا ، فاذا رأيت في النهاية قلت زنديقا ، ثم فسر الغزالي فقال : اذا رأيت الزنديق لا يلصق إلا بمطل الفرائض لا بمطل النوافل وقال : وذهبت الصوفية إلى العلوم الاطلمية دون التعليمية . فيجاس فارغ القلب بمجموع الحم ، يقول : الله الله الله على الدوام فيتنوع قلبه ، ولا يشغل بتلاوة ولا كتب حديث ، فاذا بلغ هذا الحد اتزم الخلوة بيت مظلم ، ويدتر بكسائه ، حينئذ يسمع نداء الحق : (يا أيها المزمحل - يا أيها المذتر) قلت انما سمع شيطانا او سمع شيئا لاحقيقة له من طيش دماغه والتوقيف في الاعتصام بالكتاب والسنة والاجماع

قال ابو بكر الطرطوشي : شعن ابو حامد كتاب الاحياء بالكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وما على بسيط الارض أكثر كذبا منه . شبكه بمذاهب الفلاسفة ، ومما في رسائل اخوان الصفا . وهم قوم يرون النبوة مكتسبة ، وزعموا أن المعجزات حيل ومخاريق

قال ابن عساكر : حجج أبو حامد وأقام بالشام نحواً من عشرين سنة وصنف وأخذ نفسه بالمجاهدة ، وكان مقامه بدمشق في المنارة الغربية من الجامع : سمع صحيح البخاري من أبي سهل الحمصي ، وقدم دمشق في سنة تسع وثمانين

وقال ابن خلكان بعثه النظام على مدرسة ببغداد في سنة أربع وثمانين وتركها في سنة ثمان وثمانين وزهد وحج وأقام بدمشق مدة بالزاوية الغربية ، ثم انتقل إلى بيت المقدس بتعبه ، ثم قصد مصر وأقام مدة بالاسكندرية فقبل عزم على المضي إلى يوسف بن ناشفين سلطان مراکش فبلغه نعيه ، ثم عاد إلى طوس وصنف البسيط والوسيط والوجيز والخلاصة والأحياء ، وألف المستصفي في أصول الفقه والمنحول ، واللباب ، والمتحل في الجدل وتهافت الفلاسفة ، ومحك النظر ، ومعيار العلم وشرح الأسماء الحسنى ، ومشكاة الأنوار ، والمنقذ من الضلال ، وحقيقة القولين وأشياء انتهى

وقال عبد الله بن علي الأثيري : سمعت عبد المؤمن بن علي القيسي سمعت عبد الله بن تومرت يقول : أبو حامد الغزالي قرع الباب وفتح لنا قال أبو محمد العثماني وغيره سمعنا محمد بن يحيى العذري المؤدب يقول : رأيت بالاسكندرية سنة خمس مائة كان الشمس طلعت من مغربها فمبها لي عابد ببدة تحدث فيهم ، فبعد أيام وصل الخبر بأحراق كتب الغزالي من البريد

قال أبو بكر بن العربي في شرح الأسماء الحسنى . قال شيخنا أبو حامد محولاً عظيماً انتقده عليه العلماء ، قال وليس في قدرة الله تعالى أبدع من

هذا العالم في الاتقان والحكمة ، ولو كان في القدرة أبدع وأحكم منه ولم يفعله لكان ذلك قضاء للجور وذلك محال ، ثم قال والجواب أنه باعد في اعتقاد عموم القدرة ونفي النهاية عن تقدير المقدرات المتعلقة بها ، ولكن في تفصيل هذا العلم المخلوق لا في سواء . وهذا رأي فلسفي قصدت به الفلاسفة قلب الحقائق ونسبة الاتقان الى الحياة مثلاً ، والوجود الى السمع والبصر حتى لا يبقى في القلوب سبيل الى الصواب ، واجتمعت الامة على خلاف هذا الاعتقاد ، وقالت بن بكرة آيها لمن المقدورات لانهاية لها بكل مقدور الوجود ، لا بكل حاصل الوجود ، اذ القدرة صالحة ، ثم قال وهذه وهلة لالما بها ومنزلة لا تمسك فيها ونحن وإن كنا نقطة من بحر ، فانا لا نرذ الا بقوله ، ومما أخذ عليه قوله : إن للقدر سرأ نهينا عن افشائه ، فأبي سر للقدر ؟ فان كان مدركاً بالنظر وصل اليه ولا بد ، وإن كان مدركاً بالخبر فما ثبت فيه شيء ، وإن كان يدرك بالحيل والعرفان ، فهذه دعوى محضة فلعلة عني بافشائه أن تعمق في القدر وبحث فيه

قال الذهبي انبأنا محمد بن عبد الكريم انبأنا ابو حسن السخاوي انبأنا خطاب بن قرية الصوفي انبأنا سعد بن احمد الاسفرايني بقرايتي انبأنا ابو حامد محمد بن محمد بن محمد الطوسي قال : اعلم أن الدين شطران أحدهما ترك المناهي ، والاخر فعل الطاعات . وترك المناهي هو الاشد ، وفعل الطاعات يقدر عليه كل أحد ، وترك الشهوات لا يقدر عليه إلا الصديقون . ولذلك قال ابو عامر العبيدي : سمعت ابا نصر احمد بن محمد بن عبد القاهر الطوسي يخلف بالله انه أبصر في نومه كانه ينظر في كتب الغزالي فاذا هي كلها تصاوير

وقال أبو الوليد الطرطوشي في رسالته إلى ابن المظفر ، فلما ما ذكرت
من أبي حامد فقد رأيته وكلمته ورأيت جليلا من أهل العلم واجتمع عليه
العقل والفهم وعلم العلوم طول عمره ، وكان على ذلك معظم زمانه ، ثم
بدأ له عن طريقة العلماء ، ودخل في غمار العمل ، ثم تصوف وهجر العلوم
وأهلها ، ودخل في علوم الخواطر وأرباب القلوب ووساوس الشيطان ،
ثم شابه أراء الفلاسفة ، ورموز الحلاج ، وجعل يظن على الحقبة والمتكلمين
ولقد كاد أن ينسلخ من الدين ؟ فلما عمل الأحياء عمدا أن يتكلم في علوم
الأحوال ومن الصوفية ، وكان غير أنيس بها ، ولا خبير بمرقتها ، فمضت
على أم رأسه ، وشرعن كتابه بالموضوعات

قال الذهبي بعد أن ساق كلام ابن الوليد الطرطوشي قلت : أما
الأحياء فبعضهم من الأحاديث الباطلة جملة ، وفيه خير كثير لولا ما فيه من
آداب ورسوم وزهد من طريق الحكماء ومنحرف الصوفية ، نسأل الله
علما نافعا ، ندري ما العلم النافع ؟ هو ما نزل به القرآن ، وفضره الرسول صلى
الله عليه وسلم قولاً وفعلًا ، ولم يأت نهى عنه ، قال عليه السلام « من رغب
عن سنتي فليس مني » فمليك يا أخي بتدبر كتاب الله ، وإيمان النظر في
الصحيحين وسنن الترمذي ، ورياض النووي وأذكاره تفلح وتنجح ، وإياك
وآراء عبدة الفلاسفة ووظائف أهل الرياضات ، وجوع الزهاد ، وخطاب
طيش رؤس أصحاب الخلوات ، فكل الخير في متابعة الحنفية السجدة ،
فواغوثاه بالله ، اللهم اهدنا الصراط المستقيم انتهى

ولحمد بن علي المازني الصقلي كلام على الأحياء قال فيه قد تكررت
مكاتبتكم في استعلام مذهبنا في الكتاب المترجم بأحياء علوم الدين وذكرتم

ان آراء الناس فيه قد اختلفت فطائفة انتصرت وتعصبت لاشهاره وطائفة
 حذرت منه ونفرت ، وطائفة لكتبه احرقت ، وكاتبوني (?) أهل المشرق
 أيضا سألوني (?) ولم يتقدم لي قراءة هذا الكتاب سوى نبذة منه ، فان نفس
 الله في العمر مددت منه الانقاس ، وأزلت عن القلوب الالتباس ، اعلموا
 ان هذا (?) رايت تلامذته فكل منهم حكالي نوعا من حاله ما قام مقام العيان ،
 فانما اقتصر على ذكر حاله وحال كتابه وأذكر جملا من مذاهب الموحدين
 والمتصوفة واصحاب الاشارات والفلاسفة فان كتابه مترددين هذه الطوائف
 (ثم قال) وأما علم الكلام الذي هو اصل الدين فانه صنف فيه وليس بالمتبحر
 فيها واقد فطنت لعدم استبحاره فيها وذلك انه قرأ علوم الفلاسفة قبل
 استبحاره في علم الاصول فاكسبته الفلسفة جرأة على المعاني وتسهيلا
 للجموم على الحقائق لان الفلاسفة تمر مع خواطرها لا ينزعها شرع
 وعرفني صاحب له انه كان له عكوف على رسائل اخوان الصفا وهي احدي
 وخمسون رسالة الفهمان قد خاض في علم الشرع والنقل وفي الحكمة فمزج
 بين العلمين ، وقد كان رجل يعرف بابن سينا ملأ الدنيا تصانيف ادته قوته
 في الفلسفة الى ان حاول رد اصول العقائد الى علم الفلسفة وتلطف جهده
 حتى تم له ما لم يتم لغيره (*) ورأيت هذا آخر الموجود من الرسالة

(*) هذا قول مقتضب عرّف من كلام المازري وقد استوفاه الاخ السبكي في
 طبقاته ورد عليه وعلى الطرطوشي فاما أبو حامد قد رد على الفلاسفة رداً لم يسبقه
 مسلم إلى مثله . ورسائل اخوان الصفاء وعزوها شيخ الاسلام الى الباطنية ، وقد
 ألف أبو حامد عدة كتب في الرد عليهم لم يسبقه الى مثله مسابق ، ولم يلحقه لاحق ،
 وليس كل ما في كل هذه الرسائل خطأ ولا أبو حامد بالبليد الجاهل الذي يقدر صاحب
 كل كتاب يقرأه ، ولماذا لم يذكر عكوفه بعد ذلك على البخاري ومسلم وموته على ذلك ؟
 فالحق في أبي حامد والاحياء ما بينته ملخصا : =

الحق ان أبا حامد الغزالي رحمه الله تعالى كان من نوابغ علماء الملة وانصار الدين الداعين اليه والمدافعين عنه ولذلك لقب بحجة الاسلام ، وقيل هذا اللقب الخاص والعام ، الا المخصوص الذين لم يسلم نايغ منهم ، ولا خلاص أبي حامد لله تعالى في علمه وعمله جمل خاتمته خيرا من بدايته ، فقد كانت عنايته أولا بالفقه وأصوله ، ثم بالمعقولات وهي علم الكلام وما يتعلق به من المنطق والفلسفة ، ثم بالتصوف علما وعملا ورياضة ، وأما خاتمته فكانت بالرجوع الى كتب السنة والعكوف على صحيح البخاري ومسلم والاخذ بمذهب السلف الصالح فيها

وأما كتابه الاحياء فقد ألفه في أثناء تصوفه ، وكان يعتمد فيها ينقله فيه من الاحاديث والآثار على كتب الحديث وكتب التصوف من غير بحث في الروايات وتميز الصحيح وغير الصحيح منها فوقع فيه كثير من الروايات الضعيفة والموضوعة وكثير من نظريات الفلسفة التي رآها موافقة للدين ، وما كل ما في الفلسفة - ولا سيما الادبية منها - مخالف للدين ولا أكثرها ايضا . فكان خصومه يشنعون عليه بهذا

فاما المحدثون فقد شنع عليه بعضهم بذكر ما لا يحتاج به من الاحاديث والآثار وأجيب عنه بأنه لم يكن منفردا بذلك ، فأكثر المؤلفين في الفقه والتصوف والادب والتاريخ قد وقعوا في مثل ذلك لانهم لم يكونوا من نقاد الحديث ولا من حفاظه ، بل وقع في بعض كتب المحدثين روايات واهية وموضوعة لم ينهوا عليها بل منهم من صحح بعضها كالحاكم على جلالة قدره . ولم يشنع أحد من هؤلاء المخصوصين على هؤلاء ولا اولئك كما شنعوا عليه مع العلم بأنه هلم يضع حديثا ولم يدع تصحيح ما لا يصح وأما التشنيع عليه ببعض المسائل الكلامية والفلسفية والصوفية فالعبرة فيها بأقامة الدليل على بطلان كلامه فيها ، وقد رأينا ان العلامة صاحب هذه الرسائل قد عني بنقل كل ما طالع عليه من الطعن في الغزالي ولم نرفقها الا عبارات قليلة منكبة كمالعتة في مدح علم المنطق ، وقوله : ليس في الامكان أبدع مما كان . وقد ذكرها هنا تكميل شنيع لأدري أقام أم هو نقل عبارته هذه بالمعنى ، وقد أجاب عنها كثير من العلماء أجوبة تنطبق على قواعد الشرع وردتها بعضهم بكل حال ، وهؤلاء ينكروا على غيرهم المخالفين لظواهر النصوص في التصوف بالشدة التي أنكروا بها على أبي حامد ، بل اولوا الغيرة ما لا يقبل التأويل ، وما هو كفر صريح ، بل نرى كل طائفة ترفق بمن كان منها فيما يختلف اعتقادها وتاول كما فعل الحافظ الذهبي والمحقق ابن القيم في الانكار على شيخ الاسلام أبي اسماعيل الهروي المحدث السلفي الصوفي ، فالاول بمنى لولم يؤلف كتاب (منازل السائرين) في التصوف والثاني تاول له بعض العبارات المخالفة لظواهر الكتاب والسنة وهدي السلف حتى ما انكره عليه شيخه شيخ الاسلام من أبياته الشهيرة في حقيقة =

= التوحيد عند الصوفية :

ماوحد الواحد من واحد اذ كل من وحده جاهد

وكلهم يلقبونه بشيخ الاسلام

وقد أنكر بعض العلماء على شيخ الاسلام ابن تيمية النابغة الكبير بأشدهما انتقده خصوم أبي حامد عليه وهو منهم ، حتى أنهم كفروه ، وما زال اخلافهم المقلدون يحامون كتبه ويحذرون المسلمين منها بأشدهما حذر العلامة الشيخ عبد اللطيف هنا من كتاب الاحياء . على ان شيخ الاسلام ابن تيمية قد امتاز على أهل الحديث والائر بالاطلاع الواسع على علوم الكلام والمنطق والفلسفة التي كان السلف والمقتدون بهم من الخلف يحذرون منها ، ولكن لو لم يطلع عليها شيخ الاسلام اطلاعا واسعا لما استطاع أن ينصر السنة ومذهب السلف على كل ماخلفه منها كما كان أقرانه في علم الحديث يمجزون عن ذلك وفي مقدمتهم صديقه الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى والقول الحق في كتاب الاحياء أن أكثر ما فيه حق ونافع وقوي التأثير في تقوية الايمان والترغيب في العبادة والتقوى والورع ، وانني ممن انتفع به كثيرا في بدايته ولا أنكر انني تضررت أيضا ببعض آرائه وآراء أمثاله في الجبر والغلو في الزهد ، وأما الحديث فان الله تعالى ألهمني في أوائل طلب العلم الاشتغال به فكان ذلك سببا لاقتنائي شرح الاحياء للزبيدي المشتمل على تخريج أحاديثه

وأقول ان اشتغال اهل نجد بكتب السنة واعتمادهم في العقائد ورد الشبهة في آداب الشرع والتصوف السني على كتب شيخ الاسلام يفهمهم عن كتاب الاحياء ، وينبغي ان لا يطلع عليه منهم الا العلماء ان وجدوا مئة تضيا ، ولكنني انصح بان لا يطعنوا في أبي حامد ولا بعدوه مضا . فانا اذا أردنا ان نعد كل من اخطأ من العلماء وأمكن الاستدلال على خطاه ببعض النصوص الصحيحة أو آثار السلف ضالا مضلا ولم يميز بين المجتهد المتأول والمعاد فانه لا يكاد يسلم لنا من اعلام هذه الملة الا النادر . فانا نرى ائمة الفقهاء من المذاهب الأربعة قد خالفوا باجتهادهم بعض هذه النصوص . ونرى فروعا كثيرة في الحلال والحرام قد قبلت بالرأي الخاف لقول النبي صلى الله عليه وسلم « وسكت عن أشياء رحمة بكم غير نسيان فلا تسألوا عنها » فهل نقول في متبي ائمتهم فيها انه ينطق عليهم حديث عدي بن حاتم المرفوع في تفسير (اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله) بأنهم كانوا يتبعونهم فيما يحلون لهم ويحرمون عليهم ؟ قال الامام مالك رحمه الله : كل احدي يؤخذ من كلامه ويد عليه الا صاحب هذا القبر - ويشير الى قبره (ص) . وكتبه محمد رشيد رضا

الرسالة العشرون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضميره رسالة الى صالح بن عثمان بن عقيل هذا نصها : —

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم صالح بن عثمان بن
عقيل سلمه الله تعالى وتولانا وولايه في الدنيا والآخرة
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

أما بعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو على ما أنعم به من مواهب
نعمه ، وألبس من ملابس فضله وكرمه ، جعلنا الله وإياكم ممن عرف نعمه
الله عليه ، فاستعان بها فيما يقرب اليه . والوصية الجامعة العظمى ، ما وصى
الله به سبحانه من التقوى ، وتفاصيلها على القلوب والجوارح بحسب
الاحوال والاوقات ، لا يفتنى على من له به اهتمام وله اليه التفات ،
والاحاديث التي سألت عن معناها قد تكلم عليها بعض العلماء بما حاصله
أن السمت والمهدي في حالة الرجل في مذهبه وخلقه . وأصل السمت
في اللغة الطريق المنقاد ثم نقل لحالة الرجل وطريقته في مذهبه وخلقه .
والاقتصاد سلوك القصد في الامر والدخول فيه برفق وعلى سبيل
يمكن الدوام عليه ، وأما التؤدة فهي التأي والنهل وترك المعالجة وسبق الفكر
والرؤية للتلبس في الامور

وأما كون هذه الخصال جزءاً من أربع وعشرين جزءاً من النبوة
فقد قيل إن هذه الخلال من شمائل الانبياء عليهم السلام ومن

الخصال المدودة من خصالمهم وانها جزء من أجزاء فضائلهم فاقتدوا بهم فيها وتابعوهم عليها (قالوا) وليس معنى الحديث أن النبوة تنجزاً، ولا أن من جمع هذه الخلال كان فيه جزء من النبوة، فإن النبوة غير مكتسبة . ولا محتلبة بالاسباب، وانما هي كرامة من الله وخصوصية لمن أراد الله اكرامه من عباده (الله أعلم حيث يجعل رسالته) وقد انقطعت النبوة بحمد صلى الله عليه وسلم

وفيه وجه آخر وهو أن يكون معنى النبوة هاهنا ما جاءت به النبوة ودعت اليه الانبياء عليهم السلام يعني أن هذه الخلال من أربعة وعشرين جزءاً مما جاءت به النبوات ودعت اليه الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وقد أمرنا باتباعهم في قوله عز وجل (فبهداهم اقتده) قالوا وقد يحتمل وجه آخر وهو أن من اجتمعت له هذه الخصال لقيه الناس بالتمظيم والتوقير وألبسه الله تعالى لباس التقوى الذي يلبسه أنبياء فكأنها جزء من النبوة. قلت وما قبل هذا أليق بمعنى الحديث وأما حديث الرؤيا فليل معناه تحقيق أمر الرؤيا وتأكيده وهو جزء من أجزاء النبوة في الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم دون غيرهم لان رؤيا الانبياء وحي قال عمرو بن دينار عن عبد الله عمير رؤيا الانبياء عليهم السلام وحي وقرأ قوله تعالى (اني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ينزل من ربك) قال يا أبا عبد الله ما تأمر

وأما تحديد الاجزاء بالعدد المذكور في الحديث فقد قال فيه بعض أهل العلم إنه أوحى اليه صلى الله عليه وسلم بمكة ستة أشهر في منامه ثم توالى الوحي يقطر الى أن توفي صلى الله عليه وسلم (١٠م - رسائل - ج ٣)

وكانت مدة الوحي ثلاثا وعشرين سنة منها نصف سنة في أول الامر يوحى اليه في منامه ونسبة ستة الاشهر لبقية مدة الوحي جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة

وسئل بعض أهل العلم عن هذا الحديث قال معناه أن الرؤيا تنجيء على موافقة النبوة لأنها جزء من باقي النبوة وقال بعضهم انها جزء من أجزاء علم النبوة باق والنبوة غير باقية بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهبت النبوة وبقيت المبشرات (وهي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له . وعندى أن النبوة التي هي الوحي بشرائع الانبياء عبارة عن نبأ أو شأن عظيم في القوة وإفادة اليقين . والرؤيا الصالحة التي هي من أقسام الوحي جزء باعتبار القوة وإفادة العلم من ستة وأربعين جزءا ، ولا يقتضي هذا تجزؤ النبوة وانها مكتسبة ولا اطلاق اسم النبوة على هذا الجزء لان المسمى هو الكل المستجمع لجميع الاجزاء فلا محذور . ويمكن أن يقال هذا فيما تقدم معه قوله «الهدى الصالح والسمت الحسن والاقتصاد جزء من خمسة وعشرين جزءا من النبوة»^(١) هذا ما ظهر لى والله أعلم ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

(١) هذا حديث رواه الترمذي والطبراني عن عبد الله بن سرخس مرفوعا ولكن بلفظ « أربعة وعشرين جزءا » ولكن ذكره الخطابي في الكلام على حديث الرؤيا بلفظ « خمسة وعشرين » كما هنا والقرطبي في شرح مسلم بلفظ « ستة وعشرين » كما فيه عليه الحافظ في الفتح^٣ . ومن المؤسسات أن هذه الرسائل لم يذكر فيها نصوص الاسئلة التي أجيب فيها عنها

الرسالة الحادية والعشرون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه سؤال سأل عنه والده الشيخ الامام
المبجل والفاضل النبيل المفضل الشيخ عبدالرحمن بن حسن ثم ذيل الشيخ عبداللطيف
على الجواب ذيلًا وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده أما بعد فاني قد
سألت والدي قدس الله روحه ونور ضريحه عما يفعله بعض الامراء بنجد
من أخذ ابن المم بجريرة ابن عمه أو غير ابن عمه من الاصول والفروع هل
له مسند شرعي أو لا مستندله

فأجاب رحمه الله بقوله : الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد
المرسلين وامام المتقين محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ومن تبعهم باحسان
الي يوم الدين وسلم تسليما

أما بعد فقد سألتني من لا تسعني مخالفته أن أكتب فيما يفعله الائمة
من أخذ ابن المم وجبسه فيما يأخذه ابن عمه من مال غيره بغير حق هل له
مسوغ في الشرع أو لا

فالجواب اعلم وفقك الله ان اهل نجد كانوا قبل ظهور هذه الدعوة
الاسلامية فيهم بأسوا حال اما الاعراب فلا يلتفت احد منهم لشريعة
الاسلام لافي المبادات ولا في غيرها من الاحكام في الدماء ولا في الاموال
ولا في النكاح والطلاق والموارث وغير ذلك وكانوا في شر عظيم فيما
بينهم من الحروب كل طائفة تقاثل الاخرى وتستحل دماءها واموالها

والحضر عندهم في غاية الذل يأخذون المال منهم كرها
فلما من الله بهذه الدعوة وقام الجهاد أجلبوا كلهم على محاربة من دعاهم
إلى الاسلام والتزام شرائعه وأحكامه فحصل التأييد من الله لمن قام بدينه
فجاهدوا الاعراب وغيرهم على طاعة ربهم والتزام ما شرعه فبقوا على جهاد
الاعراب كلما أسلمت قبيلة جاهدوا بها الاخرى فما زالوا يجاهدونهم على
أن يسلموا ويصلوا ويزكوا وأكثرهم ألقى السلم لاهل الاسلام، لكن بقي
من البغي والظلم والعدوان على من قدروا عليه واستضعفوه ممن دخل فيما
دخلوا فيه من الاسلام، فبكل من نهب أو قطع طريقا أو قتل استند
إلى قبيلة فلا يقدر أحد من ولاة الامر أن يأخذ الحق منهم والحالة هذه
فلو تركوا رأسا ولم ينظر إلى جنائتهم ونظر إلى جناية المباشر فقط لفهم
يفهمه بعض القاصرين من حديث «لا يجني جان الا على نفسه» لضاعت حقوق
الناس ودماؤهم وأموالهم، وعطلت القاعدة الشرعية، وقصر بالحديث
عما يتناوله ويدل عليه عند امان النظر، فعلى قدر ما أحدثوا من البغي
والظلم والعدوان والتعاون على ذلك ساغ للائمة أن يجبسوا ابن العم في
ابن عمه ليقوم بإداء ماوجب عليه من الحق والطاعة في المعروف من نصرة
المظلوم واغاثة الملهوف والبراءة من الحارين وقطع السبيل
ومثل هذه القبائل لما تركوا ماوجب من أمر الشرع مع القدرة على
القيام ورضوا بمحاربة الله ورسوله ساغ للائمة ما ذكر وما لا يثم الواجب
إلا به فهو واجب، وأيضا فلو خلوا بين أهل الاسلام وبين هذا الجاني
من أبناء عمهم لتمكن المظلوم من أخذ حقه ورد مظلمته ففهم قد آووا محدثا
وفي الحديث «لعن الله من آوى محدثا» وفي الحقيقة هذا أحسان إلى

القبيلة وسبب لتخليصهم من ارتكاب ما حرم عليهم ، وهذا الذي أخذني ابن عمه لم يقصد ماله ، بل حبس لأخذ ما بيد مولاه الذي هو ابن عمه وبالجملة فهذا من أسباب صلاح الناس وصيانتهم ، وهذا الذي ذكرناه هو الذي تأوله الائمة وظهرت مصلحته وقلت مفسدته ، والذي أخذ النبي صلى الله عليه وسلم ناقته المضياء قال له : لم تأخذ سابقة الحاج ؟ قال « أخذتها بجريرة حلفائك من ثقيف » أو كما قال صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا وعلى آله وأصحابه والتابعين

(قلت) فظهر من هذا البيان الذي أفاده شيخنا رحمه الله أن الحكم خاص بأهل القوة والنصرة بخلاف المستضعف الذي لا قدرة له ولا جناية ولا مصلحة في حبسه ، ولا يؤبه له عند قبيلته ، فعلى الحاكم إمعان النظر في جلب المنافع ودفع المفاسد ، أملاه شيخنا عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن قدس الله روحه ونور ضريحه ، ثم ذيل على ذلك ذيلًا فقال رحمه الله

ما قاله شيخنا والدنا حفظه الله في أسر ابن العم في ابن عمه لمصلحة فهو الحكم العدل وهو الذي عليه أكثر السلف فإن الرجل إذا قطع السبيل وأخافه وامتنع بنفسه وترك من يأويه وينصره صار قوة له وأعانة له على ظلمه فإن أخذ بجريرته وأسر فيه حصل له رد وامتناع وهذا يعلم بالاضطرار

قال الخطابي في شرح سنن أبي داود في باب النذر فيما لا يملك ابن آدم حدثنا سليمان بن حرب ومحمد بن عيسى قالوا حدثنا حماد عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين قال : كانت المضياء لرجل من بني عقيل وكانت من سوابق الحاج قال فأسر فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم وهو في وثاق والنبي صلى الله عليه وسلم على حمار عليه قطيفة فقال يا محمد : على ما تأخذني وتأخذ سابقة الحاج ؟ قال « آخذك بجريرة

حلفائك من ثقيف ، وكانت ثقيف قد أسروا رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

(قال الشيخ) قوله « أخذك بجزيرة حلفائك من ثقيف » اختلفوا في تأويله فقال بعضهم : هذا يدل على أنه كان بنو عقيل عاهدوا أن لا يتعرضوا للمسلمين ولا أحد من حلفائهم فنقض حلفاؤهم العهد ولم ينكره بنو عقيل فأخذ بجزيرتهم . وقال آخرون : هذا الرجل كافر ولا عهد له وقد يجوز أخذه وأسره وقتله ، فإن جاز أن يؤخذ بجزيرة نفسه وهي كفره جاز أن يؤخذ بجزيرة غيره ممن كان على مثل حاله من حليف وغيره ، ويحكى معنى هذا عن الشافعي . وفيه وجه ثالث وهو أن يكون في الكلام ضمير يريد أنك إنما أخذت ليدفع بك جزيرة حلفائك ويفدوا بك الأسيرين اللذين أسرتهم ثقيف ألا تراه يقول فقدي الرجل بعد بالرجلين انتهى .

فتأمل هذا فإنه يدل على صواب الحكم . والآية وهي قوله (ولا تزد وازرة وزر أخرى) ليس فيها ما يدفع هذا ولا يردده والله الموفق للصواب وهو أعلم بمواقع الخطاب ، وصلى الله على عبده ورسوله محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .

أملاه شيخنا الشيخ عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمهم الله تعالى وعفى عنهم بمنه وكرمه آمين

الرسالة الثانية والعشرون

وله أيضا رحمه الله وعفاه عنه رسالة الى زيد بن محمد وقد سأله عن حديث زينب رضي الله عنها وما وجه اختصاص النساء المهاجرات بدور المهاجرين فأجابہ رحمه الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ زيد بن محمد زاده الله من العلم والايمان ، وألبسه من ملابس التقوى والاحسان سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فانا نحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو وهو للحمد أهل والخط وصل وصلى الله ما يرضيه وسرنا ما ذكرته والحمد لله على التيسير والتسديد ومن جهة كتاب الطرق فالوالد أعاره محمد بن فيصل قبل وصول خطك وحين فراغه نبث به اليك ان شاء الله تعالى

وأما السؤال عن حديث زينب رضي الله عنها فاعلم أن الحديث قد دل بمنطوقه على أن امرأة عثمان بن عفان ونساء من المهاجرات اشتكين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيق المنازل واخراجهن منها فأمر صلى الله عليه وسلم ان تورث دور المهاجرين النساء المهاجرات وتورث بضم التاء وفتح الواو وتشديد الراء معناه أن تجعل الدور لهن ميراثا فأت عبد الله بن مسعود فورث امرأته داره في المدينة أخذاً بهذا الحديث . هذا معناه والناس مختلفون في وجه اختصاص النساء بذلك فقال بعضهم يشبه أن يكون ذلك على معنى القسمة بين الورثة وانما

خصن بالدور لانهن بالمدينة غرائب لا عشرة لمن خازهن الدور لما رأى من المصلحة وهذا مختص بالمهاجرات لاختصاصهن بعة الحكم على هذا الوجه . وقد ألغى في ذلك بمض الافاضل فقال

سلم على مفتي الانام وقل له هذا سؤال في الفرائض مبهم

قوم اذا ماتوا يحوز ديارهم زوجاتهم ولنسبهم لا تقسم

وبقية المال الذي قد خلفوا يجري على أهل التوارث منهم

وقيل هو أمر منه صلى الله عليه وسلم باختصاص الزوجات المهاجرات سكنى دور أزواجهن مدة حياتهن على سبيل الارفاق بالسكنى دون الملك كما كانت دور النبي صلى الله عليه وسلم وحجره في ايدي نسائه بعده . لا على سبيل الميراث لقوله عليه السلام « نحن لانورث ما تركناه صدقة » لكن يحكى عن سفيان بن عيينة أنه قال نساء النبي صلى الله عليه وسلم في معنى المعتدات لانهن لا ينكحن بعده ، وللمعتدات السكنى ، فجعل لمن سكنى البيوت ماعشن لا تملكها . ويشبه أن يكون أمره بذلك قبل نزول آية الفرائض فقد كانت الوصية للوالدين والاقرين مفروضة وقد كن المهاجرون والانصار يتوارثون بالمؤاخاة بينهم فنسخ بآية الفريضة وبقوله تعالى (وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض) وعمل الناس بدل على هذا ويرجعه . وأما استدلال أبي داود في باب احياء الموات فتأوله على وجهين أحدهما انه انما أقطعهم العرصة ليندوا فيها الدور وعليه يصح ملكهم في البناء الذي أحدثوه في العرصة وهذا الذي يظهر من صنع أبي داود (والوجه الثاني) انهم انما أقطعوا الدور عارية ولهذا ذهب أبو اسحق

المروزي ويرشح ذلك أن اقطاع الارفاق وقع في المقاعد في الاسواق
والمنازل في الاسفار وهي يرتفق بها ولا تملك . ومن هنا يحصل احتمال
رابع في معنى اختصاص النساء بالدور دون سائر الورثة وتقريره على
هذا الوجه ان يقال : الدور لم تملك بالاقطاع بل هي عارية في يد اربابها
وبعد هلاكهم امرها الى الامام يسكنها من شاء بحسب المصاحبة فلذلك
امر صلى الله عليه وسلم باختصاص المهاجرات بها دون سائر الورثة وقول بعضهم
ان الميراث لا يجري الا فيما كان المورث مال كاله ، فيه نظر ظاهر والله اعلم

الرسالة الثالثة والعشرون

وله أيضا رحمه الله وعفا عنه رسالة إلى الامام فيصل رحمه الله نصحه فيها
وذكره نعمة الله على خلقه ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم حتى أكمل الله به الدين
وبلغ البلاغ المبين وترك الناس على المحجة ، حتى لم يبق لاحد على الله حجة ، وذكر
أنه صلى الله عليه وسلم مع ماأيده الله به من الآيات والادلة القاطعة ، والبراهين
الساطعة الدالة على صدقه وثبوت رسالته ، كابر من كابر وعاند من عاند ، حتى ظهر
الاسلام ظهورا ماحصل قبل ذلك ، وعلت كلمة الله وظهر دينه فيما هناك ولم يزل
ذلك في زيادة وظهور حتى حدث في الناس من فتنة الشهوات ، والاتساع في
الحرمات فضعفت القوة الاسلامية ، وغلظت الحجب الشهوانية حتى ضعف العلم
بحقائق الايمان وما كان عليه الصدر الاول من العلوم والشأن فوقعت عند ذلك
فتنة الشبهات وتوالت تلك المآثم والسيئات . وذكر له رحمه الله أن الله يبعث لهذه
الامة في كل قرن من يجدد لها أمر دينها ولكن لا بد له من معارض ومعايد
ثم ذكر رحمه الله ما من الله به عليهم واختصم به من بين سائر الامم بدعوة الشيخ
محمد بن عبد الوهاب أجزل الله له الاجر والثواب وأدخله الجنة بغير حساب
ولا عذاب وما حصل بها من ظهور الاسلام وتبيين الدين والاحكام الى أن حصل

فيمن بعده من فتنه الشهوات والسلوك الى مفاوز المهالك ، نظير ما وقع بعد الصدر الاول من ذلك ثم رد الله لهم الكرة بعد تلك العساكر الطاغية واشرار الحاضرة والبادية فظهر الاسلام وانتشر في البلاد وسمعت أحكام الشريعة وانتشرت في العباد ولكن حصل في خلال ذلك من أظهر الطعن في العقائد وتكلم كل من كان للحق معاندا وصار أمر العلم والعقائد لعباً لكل منافق وحاسد وكتب رحمه الله له هذه النصيحة وحذره من الوقوع في أسباب النقم والفضيحة ولم أجد تصديرها باسمه وإنما وجدت (كتب بعضهم الى الامام ماصورته) وهي بقلم كاتبه وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

الى الامام المكرم فيصل وفقه الله لقبول النصائح وجنبه أسباب الندم والفضائح سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد . فلا يخفى عليك أن الله قد أتى ما أنعم على خلقه نعمة أجل وأعظم من نعمته ببعثة عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، فإن الله بعثه وأهل الارض عربهم وعجمهم ، كتابهم وأمهم ، قروهم وبدويهم جهال ضلال على غير هدى ، ولا دين يرتضي إلا من شاء الله من غير أهل الكتاب فصدع بما أوحى اليه وأمر بتبليغه وبلغ رسالة ربه ، وأنكر ما الناس عليه من الديانات المتفرقة والمثل المتباينة المتنوعة ودعاهم الى صراط مستقيم ومنهج واضح كريم يصل بسالكه الى جنات النعيم ، ويتطهر من كل خلق ذميم ، وجاءهم من الآيات والادلة القاطعة الدالة على صدقه وثبوت رسالته ما أعجزهم وأخفهم عن معارضته ولم يبق لاحد على الله حجة ، ومع ذلك كابر من كابر وعاند من عاند ، وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ورأوا أن الانقياد له صلى الله عليه وسلم وترك ما هم عليه من النحل والمثل مجر

عليهم من مسببة آياتهم وتسفيه أحلامهم ، ونقص رياستهم أو ذهاب ما كلهم — ما يحول بينهم وبين مقاصدهم وما ربههم ، فلذلك عدلوا الى ما اختاروه من الرد والمجاربة والتعصب على باطلهم والمثابرة وأكثرهم يعلمون أنه محق وأنه جاءهم بالهدى ودعا اليه لكن في النفوس موانع وهناك ارادات ومؤاخذات ورياسات لا يقوم ناموسها ولا يحصل مقصودها الا بمخالفتها وترك الاستجابة له وموافقتها ، وهذا هو المانع في كل زمان ومكان من متابعة الرسل وتقديم ما جاؤا به ولولا ذلك ما اختلف من الناس اثنان ، ولا اختصم في الايمان بالله واسلام الوجه له خصمان ، وما زال حاله صلى الله عليه وسلم مع الناس كذلك حتى أيد الله دينه ونصر رسوله بصفوة أهل الارض وخيرهم ممن سبقت له من الله السعادة ، وتأهل بسلامة صدره لمراتب الفضل والسيادة واسلم منهم الواحد بعد الواحد ، وصار بهم على ابلاغ الرسالة معاون ومساعد حتى من الله على ذلك الحى من الانصار بما سبقت لهم به من الحسنى والسيادة الاقدار فاستجاب الله ورسوله منهم عصاة حصل بهم من العز والمنعة ما هو عنوان التوفيق والاصابة وصارت بلدهم بلد الهجرة الكبرى والسيادة الباذخة العظمى هاجر اليها المؤمنون وقصدها المستجيبون حتى اذا عز جانبهم وقويت شوكتهم أذن لهم في الجهاد بقوله (اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وأن الله على نصرهم لقدير) ثم لما اشتد ساعدكم وكثر عددهم انزلت آية السيف وصار الجهاد من أفرض الفروض ، وأكد الشعائر الاسلامية فاستجابوا لله ورسوله وقاموا باعباء ذلك وجردوا في حب الله ونصرة دينه السيوف ، وبذلوا الاموال والنفوس ولم يقولوا كما قالت بنو اسرائيل لموسى (اذهب انت

وربك فقاتلا انا هاهنا قاعدون) فلما علم الله منهم الصدق في معاملته
 واشار برضائه ومحبتهم أيدهم بنصره وتوفيقه ، وسلك بهم منهج دينه وطريقه
 فأذل بهم أنوفاً شائخة عاتية ، ورد بهم إليه قلوباً شاردة لاهية ، جاسوا خلال
 ديار الروم والاكسرة ، ومحو آثار ما عليه تلك الأمم العاتية الخاسرة وظهر
 الاسلام في الارض ظهوراً ما حصل قبل ذلك ، وعلت كلمة الله وظهر دينه
 فيها هنالك واستبان لدوي الالباب والعلوم من اعلام نبوة محمد صلى الله
 عليه وسلم ماهو مقرر معلوم ولم يزل ذلك في زيادة وظهور ، وعلم الاسلام
 في كل جهة من الجهات مرفوع منصور حتى حدث في الناس من فتنة
 الشهوات والاتساع والتماذي في فعل المحرمات مالا يمكن حصره ولا
 استقصاؤه فضمفت القوي الاسلامية ، وتقويت الحجب الشهوانية حتى
 ضمفت العلم بمقائق الايمان وما كان عليه الصدر الاول من العلوم والشأن
 فوقع عند ذلك فتنة الشبهات ، وتوالت تلك المآثم والسيئات ، وظهرت
 أسرار قوله تعالى (كالذين من قبلكم) الآية ، وقوله صلى الله عليه وسلم
 « لتبتمن سنن من كان قبلكم » ولكن لله في خلقه عناية وأسرار لا يعلم
 كنهها إلا العليم الغفار . من ذلك أن الله تعالى يبعث لهذه الامة في كل
 قرن من يجدد لها أمر دينها ويدعو إلى واضح السبيل ومستبينها كي
 لا تبطل حجج الله وبيناته ويضمحل وجود ذلك وتعدم آياته فكل عصر
 يمتاز فيه عالم بذلك يدعو إلى تلك المناهج والمسالك وليس من شرطه أن
 يقبل منه ويستجاب ، ولا أن يكون معصوماً في كل ما يقول ، فإن هذا
 لم يثبت لاحد دون الرسول . ولهذا المجدد علامة يعرفها المتوسمون وينكرها
 المبطلون أوضحها وأجلها وأصدقها وأولاها محبة الرغيل الاول من هذه

الامة، والعلم بما كانوا عليه من أصول الدين وقواعده المهمة التي أصلها الاصيل واسمها الاكبر الجليل معرفة الله بصفات كماله ونعوت جلاله وان يوصف بما وصف به نفسه وووصفه به رسوله من غير زيادة ولا تحريف ومن غير تكليف ولا تمثيل وأن يعبدوه وحده لا شريك له ويكفروا بما سواه من الانداد والآلهة هذا أصل دين الرسل كافة وأول دعوتهم وآخرها ولب شعائرهم وحقيقة ملتهم، وفي بسط هذه الجملة من العلم به وبشرعه ودينه وصرف الوجوه اليه مالا يتسع له هذا الموضع. وكل الدين يدور على هذا الاصل ويتفرع عنه، ومن طاف البلاد وخبر أحوال الناس منذ أزمان متطاولة عرف انحرافهم عن هذا الاصل الاصيل، ولعدم عما جاءت به الرسل من التفريم والتأصيل فكل بلد وكل قطر وكل جهة فيما نعلم فيها من الآلهة التي عبدت مع الله بمخالص العبادات وقصدت من دونه في الرغبات والرهبات ما هو معروف مشهور لا يمكن جحده ولا انكاره، بل وصل بعضهم الى أن ادعى لمعبوده مشاركة في الربوبية بالعطاء والمنع والتدبيرات، ومن أنكر ذلك عندهم فهو خارجي ينكر الكرامات، وكذلك هم في باب الاسماء والصفات، ورؤسائهم وأخبارهم معطلة وكذلك يدينون بالاحاد والتجريفات، وهم يظنون أنهم من أهل التنزيل والمعرفة باللغات، ثم اذا نظرت اليهم وسبرتهم في باب فروع العبادات رأيتهم قد شرعوا لانفسهم شريعة لم تأت بها النبوات. هذا وصف من يدعي الاسلام منهم في سائر الجهات

وأما من كذب بأصل الرسالة أو أعرض عنها ولم يرفع بذلك رأسا فهو لاء نوع آخر وجنس ثان ليسوا مما جاءت به الرسل في شيء، بل هم

كما قال تعالى (ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا آمن الجن والانس) الآية ، فمن عرف هذا حق المعرفة ، وتبين له الامر على وجهه عرف حينئذ قدر نعمة الله عليه وما اختصه به ان كان من أهل العلم والايمان لا من ذوي الغفلة عن هذا الشأن وقد اختصكم الله تعالى من نعمة الايمان والتوحيد بخالصة ومن عليكم بمنة عظيمة صالحة من بين سائر الامم وأصناف الناس في هذه الازمان . فأتاح لكم من أحبار الامة وعلماؤها حبرا جليلا وعلما نبيلًا فقيها عارفا بما كان عليه الصدر الاول ، خبيراً بما انحل من عرى الاسلام وتحول فتجرد الى الدعوة الى الله ورد الناس الى ما كان عليه سلفهم الصالح في باب العلم والايمان ، وباب العمل الصالح والاحسان ، وترك التعلق على غير الله من الانبياء والصالحين وعبادتهم والاعتقاد في الاحجار والاشجار والعيون والمغار ، وتجريد المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الاقوال والافعال ، وهجر ما أحدثه الخلف والاغيار بخلاف في الله وقرر حججه وبياناته وبذل نفسه لله وأنكر على أصناف بني آدم الخارجين عما جاءت به الرسل المعرضين عنه ، التاركين له ، وصنف في الرد على من عاند أو جادل وما حل وجرى بينهم من الخصومات والمعاربات ما يطول عده وكثير منكم يعرف بعضه ووازره على ذلك من سبقت له من الله سابقة السعادة ، وأقبل على معرفة ما عنده من العلم وأراد من أسلافك الماضين وأبائك المتقدمين رحمهم الله رحمة واسعة ، وجزاهم عن الاسلام خيرا فزالوا من ذلك على آثار حميدة ، ونعم عديدة ، يصنع لهم تعالى من عظيم صنعه ، وخفي لطفه ، ما هدام به الى دينه الذي ارتضاه لنفسه ، واختص به من شاء كرامته وسعادته من خلقه ، وأظهر لهم من الدولة ما ظهروا به

على كافة العرب فلم يزل الامر في مزيد حتى توفي الله شيخ هذه الدعوة
 ووزير العبد الصالح رحمهما الله ، ثم حدث فيهم من فتنه الشهوات ما أفسد
 على الناس الاعمال والارادات ، وجري من العقوبة والتطهير ، ما يعرفه
 الفطن الخبير ، ثم أدركم من رحمته تعالى وألطافه ما رد لكم به الكربة ،
 ونصركم ببركته المرة بعد المرة ، والله تعالى عليك خاصة نعم لا يحصيها
 العدو الا حصي ، ولا يحيط بها الا عالم السر والنجوى ، فكم أنقذك من
 هول وشدة ، وكم أظهر ك على من ناواك مع كثرة العدد منهم والعدة ،
 ولم تزل نعمه عليك تترى ، وحوله وقوته يرفعك الى ما ترى حتى آلت اليك
 سياسة هذه الشريعة المطهرة وآل اليك ما كان الى أسلافك ومن قبلهم
 ممن قام بنصر الدين وأظهره وقد عرفت ما حدث من الخلو في الاصول
 والفروع ، وما آل اليه الحال في ترك الاخذ بأحكام المنهج المشروع حتى
 ظهر الطعن في العقائد ، وتكلم كل كاره للحق معاند ، وصار امر العلم والعقائد
 لعباً لكل منافق وحاسد وكتبت في الطعن على أهل هذه الملة الرسائل
 والاوراق وتكلم في عيبهم وذمهم أهل النبی والشقاق ، فصار أمر الدين
 والعلم ممتنهما عند الاكثرين من العامة والمتقدمين ، واقبالهم انما هو على نيل
 الخصوص الدنيوية والشهوات النفسانية وعدم الالتفات والنظر للمصالح
 الدينية والواجبات الاسلامية وتفصيل ذلك يعرفه من حاسب نفسه قبل
 ان يحاسب والمؤمن من يعلم ان لهذه الامور غائلة ، وعاقبة ذميمة وخيمة
 آخرها الاجل المقدور ، والى الله عاقبة الامور فالسعيد من بادر الى الاقلاع
 والانتاب وخاف سوء الحساب وعمل بطاعة الله قبل أن يغلq الباب ويسبل
 الحجاب ، وفقنا الله واياكم لقبول امره وترك مناهيه وخوف زواجره
 وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً الى يوم الدين

الرسالة الرابعة والعشرون

وله أيضاً رحمه الله رسالة الى زيد بن محمد آل سليمان وسببها التحذير عما نهى الله
الناس فيه وشاع عنهم من الخوض والمراء والاضطراب، والاعراض عن منهج
السنة والكتاب وميل الاكثرين الى موالاة عباد الاصنام والفرح بظهور الكفرة
الطغام والانحياز الى حماهم وتفضيل من يتولاهم أيضاً والاتصار للشيخ حمد بن
عتيق رحمه الله لما اعترض عليه من اعترض فيما كتبه الى بعض الاخوان، بأن
ما كتبه ابن عجلان ردة صريحة فصرح المعترض بجهله ونال من عرضه وتعظيم
هذه العبارة وزعم أنه غلا وتجاوز الحد فيبين الشيخ رحمه الله ما في كلام ابن عتيق
من بعض الخطأ في التعبير وان ذلك من الغيرة لله والنكير فلا ينبغي معارضة
من انتصر لله ولكتابه وذبح عن دينه وأغلظ في أمر الشرك والمشركين ولا
يلتفت الى زلاته، والاعتراض على عباراته فحجة الله والغيرة لدينه ونصرة كتابه
ورسوله مرتبة عليا محبوبة لله مرضية يغتفر فيها العظيم من الذنوب وقد أبلغ
الشيخ في هذه الرسالة الحق وأوضحه وأثلج به الصدور فانكشف عنها الغطاء فما
أنصح، واستبان الصواب لذوي الالباب فما أصرحة وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم زيد بن محمد آل
سليمان حفظه الله من طوائف الشيطان، وحماه من طوارق الهن والافتان
وجعله من عسكر السنة والقرآن

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله الا هو على سوابغ نعمائه، ولطفه
عند قدره وقضائه والخط وصل وصلك الله ما يرضيه ووفقك لجهاد
من بناويه ويعاديه وما ذكرت من حال الاخ صالح فهو عند الامام

ممكن يحسن الدخول في الامر والخروج وما ذكرت من جهة مايلقى اليك من الخطوط فلا بأس بارسالها الي وأما ما كتبت في هذه المحنة من الشبه فقد عرفت أن الفتنة بالمشر كين فتنة عظيمة وداهية عمياء ذميمة لا تبقي من الاسلام ولا نذر لاسيما في هذا الزمان الذي فشا فيه الجهل وقبض فيه العلم وتوافرت أسباب الفتن وغلب الهوى وانطمست أعلام السنن وابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديداً وعند ذلك (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويصل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) وقد شاع ما للناس فيه من الخوض والمراء والاضطراب والاعراض عن منهج السنة والكتاب ومال الاكثرون الى موالاة عباد الاصنام والفرح بظهورهم والانحياز الى محام وتفضيل من يتولاهم، « وخبك الشيء بعمي ويصم »

وقد صدر من الشيخ محمد بن عجلان رسالة ما ظننتها تصدر من ذي عقل وفهم ، فضلا عن ذي الفقه والعلم ، وقد نهيت على ما فيها من الخطأ الواضح ، والجهل الفاضح ، وكتمت عن الناس أول نسخة وردت علينا حذراً من افشائها وأشاعتها بين العامة والنوغاء ، ولكنها فاشت في الخرج والفرع ، وجاء منها نسخة الى بلدتنا واقتن بها من غلب عليه الهوى ، وضل عن سبيل الرشاد والهدى ؛ (والله غالب على أمره) ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وأخبرت من يجالسني أن جميع ما فيها من النقول الصحيحة والآثار حجة على منشيئها ، تهدم ما بناه مبديها ، وأنه وضع النصوص في غير موضعها ولم يعط القوس باريها ، وبلغني عن الشيخ حمدانه أنكر واشتد تنكيره ورأيت له خطاً أرسله الى بعض الاخوان بأن ما كتبه ابن عجلان

ردة صريحة ، وبلغني أن بعضهم دخل من هذا الباب واعترض على ابن
فتيق وصرح بجهله ونال من مرضه وتعاظم هذه العجالة وزعم انه غلام
وتجاوز الحد فحصل بذلك تنهيس لاهل الجفاء وعباد الهوى والرجل وان
صبر منه بعض الخطأ في التعبير فلا ينبغي معارضة من انتصر لله وكتابه
وذب عن دينه وأغلظ في أمر الشريك والمشركين على من تهانون أو رخص
وأباح بعض شعبه ، وفتح باب وسائله وذرائعه القريبة المقتضية الى ظهوره
وعلمه ، ورفض التوحيد ونكس أعلامه ومحو آثاره وقلم أصوله وفروعه
ومسبة من جاء به لقوله رآها ، وصارته نقلاً ومادراًها ، من اباحة الاستعانة
بالمشركين مع الغفلة والذهول عن صورة الامر والحقيقة ولبه أعظم وأطم من مسألة
الاستعانة ولا انتصار ، بل هو تولية ومخلة بينهم وبين أهل الاسلام والتوحيد
وقلم قواعده وأصوله وسفك دماء أهله واستباحة حريمهم وأموالهم
هذا حقيقة الجلاوي والواقع وبذلك ظهر في تلك البلاد مع
الشرك الصريح والكفر البواح ما لا يمتي من الاسلام ربما يرجع
اليه ، ويعول في النجاة عليه ، كيف وقد هدمت قواعد التوحيد والاعانة
وعطلت أحكام السنة والقرآن ، وصرح بمسبة السابقين الاولين من أهل
بدروية الرضوان ، وظهر الشرك والرفض جبراً في تلك الاماكن والبلدان
ومن قصر الواقع على الاستعانة بهم فافهم القضية ، وما عرف المصيبة
والهزيمة ، فيجب حماية مرضى عن قام الله ، وسعى في نصر دينه الذي شرعه
واوتضاه ، وترك الالتفات الى زلاته ، والاعتراض على عباراته ، فحبه الله
والغيرة لدينه ونصرة كتابه ورسوله مرتبة عليه محبوبة لله مرضية ينتفرد
فيها العظيم من الذنوب ، ولا ينظر معها الى تلك الاعتراضات الواهية

والمناقشات التي تفت في عضد الداعي إلى الله ، والمتمسك لرضاه ، وهبه كما قيل فالامر سهل في جنب تلك الحسنات وما يدريك لعل الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، ^(١) شعر

فليصنع الركب ماشاءوا لانفسهم هم أهل بدر فلا يخشون من حرج ولما قال المتوكل لابن الزيات يا ابن الفاعلة وقذف أمه قال الامام أحمد رحمه الله أرجو أن الله يغفر له نظراً إلى حسن قصده في نصر السنة وقع البدعة . ولما قال عمر لحاطب ما قال ونسبه إلى النفاق لم ينفه النبي صلى الله عليه وسلم وإنما أخبره أن هناك مانعاً . والتساهل في رد الحق وقم الداعي إليه يترتب عليه قلع أصول الدين ، وتمكين أعداء الله المشركين من الملة والدين ، ثم إن القول قد يكون ردة وكفراً ويطلق عليه ذلك وإن كان ثم مانع من إطلاقه على القائل ، وصريح عبارة الشيخ حمد التي رأينا ليست في الاستعانة خاصة ، بل في تسليم بلاد المسلمين إلى المشركين ، وظهور عبادة الاصنام والاولئان ، ومن المعلوم أن من تصور هذا الواقع ورضي به وصوب فاعله وذبح عنه وقال بحله فهو من أبعد الناس عن الاسلام والايمان ، اذا قام الدليل عليه ،

وأما من أخطأ في عدم الفرق ولم يدرك الحقيقة واعتز بمسألة خلافية فحكمه حكم أمثاله من أهل الخطأ اذا اتقى الله ما استطاع ولم يغلب جانب الهوى ، والمقصود أن الاعتراض والمراء من الاسباب في منع الحق والهدى ، ومن عرف القواعد الشرعية ، والمقاصد الدينية والوسائل الكفرية ، عرف

(١) يمثل المصنف رحمه الله بهذا الحديث الذي قاله النبي (ص) في زلة حاطب بن أبي بلتعة البدرى اذ أراد إخبار مشركي مكة بالزحف عليها - للتشابه بين المسلمين فيان الحسنات يذهبن السيئات

ما قلناه. والمعتضون على الشيخ ليسوا هم في الحقيقة أهلا لاقامة الحجج الشرعية والبراهين المرضية على ما يدعون من غلطه وخطائه، إنما هي اعتراضات مشوبة باغراض فاسدة وما أحسن ما قيل

اقلوا عليه لا أبأ لا ييكمو من اللوم وأسدو المكان الذي سدا
وأكثرهم يرى السكوت عن كشف اللبس في هذه المسألة التي
اغتربها الجاهلون، وضل بها الاكثرون، وطريقة الكتاب والسنة وعلماء
الامة تخالف ما استخفه هذا الصنف من السكوت والاعراض في هذه
الفتنة العظيمة واعمال ألسنتهم في الاعتراض على من غار الله لكتابيه ولدينه
فليكن لك يا أخي طريقة شرعية وسيرة مرضية في رد ماورد من الشبه
وكشف اللبس والتحذير من فتنة المساكر والنصح لله ولكتابيه ولدينه
ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم. وهذا لا يحصل مع السكوت وتسطيك
الحال على أي حال فاغتنم الفرصة وأكثر من القول في ذلك واغتنم
ايام حياتك، فمسي الله أن يحشرنا وإياك في زمرة عساكر السنة والقرآن،
والسابقين الاولين من أهل الصدق والايمان

والشبهة التي تمسك بها من قال بجواز الاستمئانة هي ما ذكره بعض الفقهاء
من جواز الاستمئانة بالمشرك عند الضرورة وهو قول ضعيف مردود مبني على
آثار مرسله ترددها النصوص القرآنية، والاحاديث الصحيحة الصريحة
النبوية، ثم القول بها على ضعفه مشروط بشروط نبه عليها شراح الحديث
وقتل الشوكاني منها طرفا في شرح المنتقى منها امن الضرر والمفسدة وان
لا يكون لهم شوكة وصوله وان لا يدخلوا في الرأي والمشورة، وايضا
فقرضها في الاتصاف بالمشرك على المشرك، واما الاتصاف بالمشرك على

الباغي عند الضرورة فهو قول فاسد لا اثر فيه ولا دليل عليه ، الا ان يكون محض القياس وبطلانه اظهر شيء في الفرق بين الاصل والفرع ، وعدم الاجتماع في مناط الحكم ، شعر

وليس كل خلاف جاء معتبرا الا خلاف له حظ من النظر

والمقصود المذاكرة في دين الله ، والتواصي بما شرعه من دينه وهداه ، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(حاشية لجامع الرسالة) غلط صاحب الرسالة في معرفة الضرورة فظنها غائبة الى مصلحة ولي الامر في دياسته وسلطانه وليس الامر كما زعم ظنه بل هي ضرورة الدين وحاجته الى من يعين عليه وتصلح به مصلحته كما صرح به من قال بالجواز وقد تقدم ما فيه والله اعلم وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم

الرسالة الخامسة والعشرون

وله أيضاً رسالة إلى علي بن محمد وابنه محمد آل موسى وقد ذكرنا له في أمر هذه الفتن والحوادث ، وما حصل في ضمنها من عظيم الكوارث ، فبين لما رجه الله مبدأ هذه الفتنة والحكم في أهلها وجندها ، لانه قد خفي على بعض المنتسبين إلى العلم والدين حقيقة الحكم الشرعي ، والقول بالصواب المرضي ، وهو أن من استولى على المسلمين بالظبة والسيف فالبيعة ثابتة له تنفذ أحكامه وتصح إمامته بإتفاق أهل العلم والدين وأئمة الاسلام ، لا يختلف في ذلك منهم اثنان ، وأنهم يرون المنع من الخروج عليه بالسيف وتفريق الامة ، وإن كانت الامة ظلمة فسقة ، عالم يروا كفر أبواحاً ، وقد جرى في تلك الفتنة من الخوض والمراء والجدل والاضطراب ، والاعراض عن منهج السنة والكتاب ، ما هم ضرره ، وطار في الاقطار شره ، وصار سبباً وسماً لولاية المشركين ، الخ ما ذكره وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخوين المكرمين علي بن محمد وابنه محمد بن علي سلمهما الله تعالى من الاسوا وجاههما من طوارق المحن والبلوى سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فأحمد اليكما الله الذي لا إله إلا هو وهو الحمد أهل وهو على كل شيء قدير ، والخط وصل وصلكما الله بما يرضيه ، وجعلكما ممن يحبه ويتقيه ، وما ذكرتما صار معلوما وهذه الحوادث والفتن أكبر مما وصفتم ، وأعظم مما أليه أشرتُم ، كيف لا وقد تلاعب الشيطان بأكثر المنتسبين ، وصار سداً لولاية المشركين وسبباً لارتداد المرتدين ، وموجباً لخفض أعلام الملة والدين ، وذريعة إلى تعطيل توحيد رب العالمين ، وإلى استباحة دماء المسلمين ، وهتك أعراض عباده

المؤمنين ، فتنة لا يصل إليها حديث ولا قرآن (١) ولا يرعوي أبناؤها عما يهدم الاسلام والايمان ، يعرف ذلك من من الله عليه بالعلم والبصيرة ، وصار على حظ من أنوار الشريعة المطهرة المنيرة ، وصار على نصيب من مراقبة عالم السر والسرائر ، وقد عرقت مبنى هذه الفتنة وأولها والحكم في أهلها وجندوها ، ثم صار لهم دولة بالغبلة والسيف واستولوا على أكثر بلاد المسلمين وديارهم ، وصارت الامامة لهم بهذا الوجه ومن هذا الطريق كما عليه العمل عند كافة أهل العلم من أهل الامصار في أعصار متطاولة ، وأول ذلك ولاية آل مروان لم تصدر لا عن بيعه ولا رأي ولا عن رضا من أهل العلم والدين ، بل بالغبلة ، حتى صار على ابن الزبير ماصار ، وانقاد لهم سائر أهل القرى والامصار ، وكذلك مبدأ الدولة العباسية ومخرجها من خراسان وزعيمها رجل فارسي مدعى أيامهم صالح على من يليه ودعا الى الدولة العباسية وشهر السيف وقتل من امتنع عن ذلك وقتل عليه ، وقتل ابن هبيرة أمير العراق ، وقتل خلفا كثيرا لا يحصيهم إلا الله ، وظهرت الرايات السود العباسية وجاسوا خلال الديار قتلا ونهباً في أواخر القرن الاول وشاهد ذلك أهل القرن الثاني والثالث من أهل العلم والدين وأئمة الاسلام ، كما لا يخفى على من شتم رائحة العلم وصار على نصيب من معرفة التاريخ وأيام الناس

وأهل العلم مع هذه الحوادث متفقون على طاعة من تغلب عليهم في المعروف يرون نفوذ أحكامه وصحة امامته لا يختلف في ذلك اثنان ويرون

(١) اي لا يصل الى بيان المخرج منها حديث نبوي ولا قرآن إلهي بنص صريح لا يحتمل التأويل ، فكل فريق يتناول نصوصها بما يجعله الحق وخصمه المبطل حتى ان أحد أنصار الحق قد طعن في دينه من بظا هرهم على خصمهم وهو صاحب الرسالة التي يدافع الشيخ عنها

المنع من الخروج عليهم بالسيف وتفريق الامة وإن كان الائمة فسقة
 ما لم يروا كفراً بواحاً ونصوصهم في ذلك موجودة عن الائمة الاربعة
 وغيرهم وأمثالهم ونظرائهم

إذا حرفت هذا فالخاصل في هذا المصير بين أهل نجد له حكم أمثاله
 من الحوادث السابقة في زمن أكابر الائمة الاربعة وغيرهم كما قدمنا، وصارت
 ولاية المتغلب ثابتة كما اليه أشرنا، ووقع اتفاق ممن ينسب إلى العلم لديهم
 على هذا كالشيخ إبراهيم الشثري في الحوطة وحسين وزيد في الحريق
 وخطوطهم عندنا محفوظة معروفة فيها تقرير امامة سعود، ووجوب
 طاعته، ودفع الزكاة اليه، والجهاد معه، وترك الاختلاف عليه. كل هذا
 موجود بخطوطهم فلا جرم قد صار العمل على هذا والاتفاق، ثم توفي
 الله سعوداً واضطرب أمر الناس، وخشينا الفتنة واستباحة الحرمات من
 باد وحاضر، وتوقنا حصول ذلك وانسلاخ أمر المسلمين، فاستصحبنا
 ماذكر وبيننا عليه، واختار أهل الحل والعقد من هولة آل سعود ومن
 ضدهم ومن يليهم نصب (عبد الرحمن بن فيصل) وذلك صريح في عدم
 الالتفات منهم إلى ولاية غير آل سعود، ولهذا كتبنا من الرسائل التي
 فيها الاخبار بالبيعة والنهي عن سلوك طريق الفتن والاختلاف، وأن
 يكون المسلمون يداً واحدة، وذكرنا قول تعالى (واعصوا ما يأمركم الله
 بما هو الصواب ولا تفرقوا) ونحو ذلك من الآيات، وبعضاً ما ورد من الاحاديث
 الصحيحة، فترك بعض من لديهم هذا المنهج وسلكوا طريقاً وعرة تقضي
 إلى سفك الدماء، واختلاف الكلمة، وتضليل من خالفهم ودعا بعضهم
 إلى ذلك واستحسنه من غير مشورة ولا بينة، ولم ينصعوا اخوانهم

ويوضعوا لهم وجه الاصابة فيما اختاروه وارتضوه ، وكان الواجب على من عنده علم أن ينصح الامة وينصح أولا لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم ، ويكرر الحجة وينظر في الدليل ويرشد الجاهل ويهدي الضال ، بحسن البيان وتقرير صواب المقال ، لكنهم أحجموا عن ذلك كله ولم يلتفتوا الى الحاققة والله هو ولي الهداية ، الحافظ الواقى من موجبات الجهل والغواية ، وقد أوجب الله البيان وترك الكتمان ، وأخذ الميثاق على ذلك على من عنده علم وبرهان ؛ هذه صورة الامر وحقيقة الحال ، وقد عرفتموه أولا وآخرآ في المكاتبات الواردة عليكم فلا يلتبس عليكم الحال ، ولا يشتبه سبيل الهدى بالجهل والضلال ، واذكر قوله (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً الا الله وكفى بالله حسيباً)

اذا رضي الحبيب فلا أبالي أقام الحي أم جد الرحيل

وأما الصلح بين المسلمين فهو من واجبات الايمان والدين ولكن يحتاج إلى قوة وبصيرة يحصل بها تفوذ ذلك والاجبار عليه ، فان وجدت الى ذلك سبيلا فاذكره لي أولا ولا تألوا جهداً ان شاء الله فيما يكف الفتن ويصلح به بين المسلمين واسأل الله أن يمن بذلك ، ويوفق لما هنالك ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة السادسة والعشرون

وله أيضاً قدس الله روحه رسالة إلى الاخوان الشيخ ابراهيم ورشيد بن عوين وعيسى بن ابراهيم واخوانهم مضمونها التحريض على لزوم الجماعة والامامة، لان اضعافها من أسباب الخزي والندامة، وبالترأها تحصل السلامة والاستقامة وعرفهم في هذه الرسالة ما سبق منه في أول هذه الفتنة من المكائيل، وما من الله به عليه من المذاكرة والنصائح، بل زوم بيعة الامام عبد الله فالتصرح بان راية أخيه سعود راية جاهلية محمية، ثم لما صدر من عبد الله ما صدر من جلب الدولة إلى البلاد الإسلامية، والخزيرة العربية، واعطائهم الاحساء والقطيف والخط تبرأ مما تبرأ الله منه ورسوله، واشتد نكيره عليه شفاها ومراسلة كما مر ذلك فيما سبق من الرسائل، وثبت لآخيه سعود البيعة والغلبة والقهر، ثم بعد ذلك قدم عبد الله من الاحساء وادعى التوبة والندم وأكثر من التأسف والتراجع فيما صدر منه وبإيعاض البعض وكتب الشيخ إلى الشيخ محمد بن عتيق إن الإسلام يجب ما قبله، والتوبة تهدم ما قبلها، وذكر له أن الواجب السعي فيما يصلح الإسلام والمسلمين، ثم إنه قلب سعود على جميع البلاد النجدية، وبإيعاض الجمهور وسجود باسم الامامة، وقد علمت أن الحكم يدور مع علته يتبث بنياتها وينتفي بالتفاتها، وهذا نص الرسالة:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخ المكرم الشيخ ابراهيم ورشيد بن عوين وعيسى بن ابراهيم ومحمد بن علي وابراهيم بن واشد وعثمان بن رقيب واخوانهم سلك الله بنا وبهم سبل الاستقامة، وأعادنا وإياهم من سبل الخزي والندامة
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. وبعد تفهمون أنه لا إسلام الا بجماعة،

ولا جماعة إلا بإمامة ، وقد حصل من التفرق والاختلاف والخوض في
 الأهواء المضلة ما هدم من الدين أصله وفرعه ، وطمس من الدين ^(١) أعلامه
 الظاهرة وشرعه ، وهذه الفتنة يحتاج الرجل فيها إلى بصيرة نافذة عند ورود
 الشبهات ، وعقل راجع عند حلول الشهوات ، والقول على الله بلا علم ،
 والخوض في دينه من غير دراية ولا فهم ، فوق الشرك واتخاذ الانداد معه ،
 وقد صار لديكم وشاع بينكم ما يميز حصره واستقصاؤه ، فينبغي للمؤمن
 الوقوف عند كل همة وكلام ، فإن كان لله مضي فيه والا فحسبه السكوت ،
 وقد عرفتم حالنا في أول هذه الفتنة وما صدر لديكم من المكاتبات
 والنصائح ، وفيها الجزم بإمامة عبد الله ولزوم بيعته والتصريح بأن راية
 أخيه راية جاهلية عمية ، وأوصيناكم بما ظهر لنا من حكم الله وحكم رسوله
 ووجوب السمع والطاعة ، فلما صدر من عبد الله ما صدر من جلب الدولة
 إلى البلاد الإسلامية والجزيرة العربية ، واعطائهم الحسا والقطف والخط
 تبرأنا مما تبرأ الله منه ورسوله ، واشتد النكير عليه شفاها ورسالة لمن
 يقبل مني ويأخذ عني ، وذكرت لكم أن بعض الناس جملة ترسا تدفع به
 النصوص والاحاديث والآثار ، وما جاء من وجوب جهادهم والبراءة منهم
 وتحريم موادهم وموآخاتهم من النصوص القرآنية ، والاحاديث الصحيحة
 الصريحة النبوية ، والقول بانهم جاؤا لنصرة امام أو دين قول يدل على
 ضعف دين قائله وعدم بصيرته ، وضمف عقله وانقياده لداعي الهوى
 وعدم معرفته بالدول والناس ، وذلك لا يروج إلا على سواسية الاعراب ،
 ومن نكب عن طريق الحق والصواب

وأعجب من هذا نسبة جوازه إلى أهل العلم ، والجزم بإباحة ذلك
والصورة المختلف فيها مع ضعف القول بجوازها وإباحتها والدفع في صدرها
كما هو مبسوط في حديث « انا لانستعين بمشرك » هي صورة غير هذه
ومسئلة أخرى ، وهذه الصورة حقيقتها تولية وتخليه وخيانة ظاهرة كما
يعرفه من له أدنى ذوق ونهضة في العلم ، لكن بعد أن قدم عبدالله من
الاحساء ادعى التوبة والندم ، وأكثر من النأسف والتوجع فيما صدر منه ،
وبايعه البعض ، وكتب إلى ابن عتيق أن الاسلام يجب ماقبله ، والتوبة تهديم
ماقبلها ، فالواجب السمي فيما يصلح الاسلام والمسلمين ، ويأبى الله إلا
ماأراد (والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون) والمقصود
كشف حقيقة الحال في أول الامر وآخره ، وقد تقلب سعود على جميع
البلاد النجدية ، وبايحه الجمهور ، وسموه باسم الامامة ، وقد عرفتم أن أمر
المسلمين لا يصلح إلا بإمام وأنه لا اسلام إلا بذلك ، ولا تتم المقاصد الدينية
ولا تحصل الاركان الاسلامية ، ولا تظهر الاحكام القرآنية ، إلا مع الجماعة
والامامة ، والفرقة هذاب وذهاب في الدين والدنيا ، ولا تأني شريعة بذلك قط .
ومن عرف القواعد الشرعية عرف ضرورة الناس وحاجتهم في دينهم
ودنيام إلى الجماعة والامامة ، وقد تقلب من تقلب في آخر عهد أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعطوه حكم الامامة ولم ينازعوها كما فعل
ابن عمر وغيره ، مع أنها أخذت بالقهر والغلبة وكذلك بعدهم في عصر الطبقة
الثالثة تقلب من تقلب وجرت أحكام الجماعة والامامة ولم يختلف أحد
في ذلك ، وغالب الائمة بعدهم على هذا القليل وهذا النمط ، ومع ذلك
فأهل العلم والدين يأتمرون بما أمروا به من المعروف ، ويتنهنون عما نهوا

عنه من المنكر ، ويجاهدون مع كل امام كما هو منصوص عليه في عقائد
 أهل السنة ، ولم يقل أحد منهم بجواز قتال المتغلب والخروج عليه وترك
 الامة تموج في دمائها وتستبيح الاموال والحرمات ، ويجوس العدو
 الحربي خلال ديارهم وينزل بحمام — هذا لا يقول بجوازه واباحته إلا مصاب
 في عقله ، موتور في دينه وفهمه ، وقد قيل

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم ولا سراة اذا جهاهم سادوا
 بل هذا الحكم الديني يؤخذ من قوله تعالى (واعتصموا بمحبل الله
 جميعاً ولا تفرقوا) لانه لا يحصل القيام بهذا الواجب إلا بما ذكرنا وتركه
 مفسدة محضة ، ومخالفة صريحة قال تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا
 تعاونوا على الاثم والعدوان) وفي الحديث « اذا أمرتكم بأمر فأتوا
 منه ما استطعتم ، واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه » لاسيما وقد نزل العدو
 بأطرافكم ، واستخف الشيطان أكثر الناس وزين لهم الموالاة واللاحاق
 بالمشركين ، واسناد أمر الرياسة اليهم ، وأنهم ولاه أمر يرفون ويولون ،
 وينصرون وينصبون ، وأنهم جاؤا النصره فلان كما ألقاه الشيطان على
 السن المفتونين ، وصاروا بعد الترسيم بالدين من جملة أعوان المشركين ،
 المبيحين لترك جهاد أعداء رب العالمين ، فما أعظمها من مكيدة ، وما
 أكبرها من خطيئة ، وما أبعداها عن دين الله ورسوله (ولكن أكثر
 الناس لا يعلمون) وما صدر من بعض الاخوان من الرسائل المشعرة
 بجواز الاستنصار بهم وتهوين فتنهم ، والاعتذار عن بعض أكابرهم زلة
 لا يرق سليمها ، وورطة قد هلك وضل زعيمها . وما أحسن قوله (قل انما
 أعظمكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تفكروا) فاقبلوا وامثلوا

موقعة دبركم وجاهدوا في الله حق جهاده ، وقد أجمع المسلمون على جهاد
 علومهم مع الامام سبيد وفقه الله ، وقد قرر أهل السنة في عقائدهم أن
 الجهاد ماض مع كل امام وهو فرض على المشهور ، أو ركن من أركان
 الاسلام لا يبطئه جور جائر

قال بعض السلف : لما لاه بعض الناس على الصلوة خلف المبتدعة
 إن دعونا إلى الله أبينا ، وإن دعونا إلى الشيطان أبينا ، وفي الحديث
 « جاهدوا المشركين بأنفسكم وأموالكم وأولادكم » ، وقفنا أمامكم للجهاد
 في سبيله واللائحة بوعده وقيله ، واحذروا المراء والخوض في دين الله
 بنير علم فانه من أسباب الهلاك كما صرح بذلك الحديث من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وصلى الله على
 محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة السابعة والعشرون

وله أيضاً رحمه الله تعالى وصب عليه من شأيب بره ووالى ، رسالة الى محمد ابن علي آل موسى و ابراهيم بن راشد و ابراهيم مرشد وقد ذكروا له ما وقع الناس فيه من مدهانة المشركين ، والاعراض عن دين المرسلين ، وقد تقدم نظير هذه الرسالة في المعنى ، ولكن لميسس الحاجة والسبب الباعث ما اكتبني بما سبق ولا استغنى . بل نصح ووضح وكشف قناع الاشكال وما أبقى لمشتبه من حجة ولا مقال ، وذلك بسبب ما حدث من تسهيل أمر السفر الى بلاد المشركين ، وإن غاية ما يفعل مع المسافرين الهجر وترك السلام من غير تعنيف ولا تخشين . والمشتبه يزعم أن الشيخ عبد الرحمن اثنى بذلك ان صح الخبر . فان ثبت فيحمل على قضية خاصة يحصل بها المقصود والقصد من هجر ، او بما ستقف عليه من المحامل التي لا يعرفها كل مشتبه جاهل والوجوه التي ذكرها الشيخ اذا تأملتها أيها المنصف وتعللتها بشرأشر قلبك اهلك عن الشبهات ان تعزف ولاحق الواضح والباطل الفاضح تفرق وتعرف وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوان المكرمين محمد بن علي آل موسى و ابراهيم بن راشد و ابراهيم بن مرشد سلمهم الله تعالى وتو لا هم سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليكم الله الذي لا إله إلا هو على نعمه والخط وصل وسلمكم الله بما يرضيه وسرنا سلامة من نحب ونشفق عليه ، وما ذكرتم مما وقع فيه الناس من مدهانة المشركين ، والاعراض عن دين المرسلين ، فالامر كما ذكرتم أوفوق ما ليه أشترتم ، وقد سبق لكم مني جواب وأخبرتكم أن هذا من أكبر الوسائل ، وأعظم الذرائع الى ظهور الشرك ونسيان التوحيد ، وإن

من أعظم ذلك وأخشه ما يصدر من بعض من يظنه العامة من أهل العلم وحلة الدين، وما يصدر منهم من التشبيه والعبارات التي لم يتصل سندها ولم يعصم قائلها، وبهذا ونحوه اتسع الحرق، وفي حديث ثوبان «وإنما أخاف على أمتي الائمة المضلين»، وهو يتناول من له امامة بمن ينتسب الى العلم والدين، وكذلك الامراء، وأبيات عبدالله بن المبارك معلومة بكم في هذين الصنفين أعنى قوله

وهل أفسد الدين الا الملوك الى آخره

وفي مثل هؤلاء قال قتادة فوالله ما آسى عليهم ولكن آسى على من أهلكوا، وكما قتلتم عن بعضهم زعم أن الشيخ الوالد قدس الله روحه ونور ضريحه أفتي فيمن يسافر الى بلاد المشركين بأن غاية ما يفعل معه هو الهجر وترك السلام بلا تصنيف ولا ضرب، وهذه غلطة من ناقلا لم يفهم مراد الشيخ ان صح نقله، ولم يدرك ما يراد بها، وهذا النقل يطالب بصحته أولا فان ثبت بنقل عدل ضابط فيحمل على قضية خاصة يحصل بها المقصود بمجرد الهجر وهي فيمن ليس له ولاية ولا سلطان له على الامراء والنواب ويترتب على تعزيره بغير الهجر مفسدة الافتيات على ولي الامر والنواب ونحو هذه المحامل ويتعين هذا ان صحت لان هذا ذنب قد تقرر انه من الكبائر المتوعد صاحبها بالوعيد الشديد بنص القرآن واجماع أهل العلم، الا لمن أظهر دينه وهو العارف به القادر على الاستدلال عليه وعلى اظهاره، فانه مستثنى من العموم، وأما غيره فالآية تتناوله بنصها، لان الاقامة تصدق على القليل والكثير. فالكبائر التي ليس فيها حد يرجع فيها الى ما تقتضيه المصلحة من التعزير كالهجر والضرب، وقد يقع التعزير بالقتل كما في حديث

شارب الخمر « فان شربه في الرابعة فاقتلوه » وقد أفتى شيخ الاسلام بقتل من شرب الخمر في نهار رمضان اذا لم يندفع شره الا بذلك ، وأفتى بحمل دم من جاز الى معسكر التتار وكثر سوادهم وأخذ ماله وكل هذا من التعازير التي يرجع فيها الى ما يحصل به دواء المفسدة وحصول المصلحة وأفتى بالتعزير في أخذ المال اذا كان فيه مصلحة . وقد عرفتم أن من أكبر المصالح منع هذا الضرب بأي طريق ، وانه لا يستقيم حال واسلام لمن ينتسب الى الاسلام مع المخالطة والمقارفة الشريكة لوجوه (منها) عدم معرفة أصول الدين وأحكام الله في هذا ونحوه (ومنها) العجز عن اظهاره لو عرفوه (ومنها) أن العدو محارب قد سار الى بلاد المسلمين واستولى على بعضها فليس حكمه كحكم غيره بل هذا جهاده يجب على كل أحد فرض عين لا فرض كفاية كما هو منصوص عليه (ومنها) أن تلك البلاد ملئت بالمشبيين والصادين عن سبيل الله ممن ينتسب الى العلم ويسمون أهل التوحيد القلاة كما سماهم اخوانهم خوارج والهجرة لها مقصود أن الفرار من الفتنة وخوف المفسدة الشريكة والثاني مجاهدة أعداء الله والتحيز الى أهل الاسلام وقد كانت شرطاني أول الاسلام مع ضعف المسلمين وخوف المشركين وشدة بأسهم وكثرة الاسباب الداعية الى الفتنة ، والسرف فيها لا يهدر ولا يطرَح في كل مقام لاسيما والمقارفة لهذا الفعل وغيره من الافعال الموجبة للردة كثير جداً فالنجاة النجاة والوفا بالوفا قبل أن يعرض الظالم على يديه ويقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً ، ولعل الله أن يمن بخط مبسوط يأتيكم بعد هذا فيه التعريج على شيء من نصوص أهل العلم وبيان كذب هذا المفترى على الشيخ . وأهل المذهب لا يختلفون في أن حكم السفر حكم الإقامة يمنع منه من عجز عن

أظهار دينه ، وفي الحديث « ماض قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أخطوا
الجدل ومنعوا العمل » وما وقع فيه الناس وابتلى به الأكثر من ثلب بمض
مشايخكم فقد علمتم ما يؤثر عن السلف أن علامة أهل البدع الوقوع في
أهل الأثر ، وهؤلاء إذا قيل لهم هاتوا حقاوا واكتبوا لنا ما تنقمون ،
وقرروا الحجة بما تدعون ، أحجموا عن ذلك وعجزوا عن مقاومة
الخصوم ، ومضى يدرك الظالم شأو الضلعي (شعر)

أماي تلقاها لكل متبر حقيقتها نبذ الهدى والشعائر
وحسابنا وحسابهم على الله الذي تنكشف عنده السرائر ، وتظهر
مخبات الصدور والضمائر ، جعلنا أقوم إياكم من الذين جردوا امتابمة الرسول
(ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) ولم ينسبوا
الى قيس ويعين ، كما قد وقع عندكم فيمن فرقوا دينهم وكانوا شيعاء ، حان
الله وإياكم ، وثبتنا على دينه وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

الرسالة الثامنة والعشرون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الاخوان من بني تميم يعزيهم في الشيخ عبد الملك رحمه الله تعالى ويخبرهم بالصلح الذي وقع بينه وبين سعود بن فيصل لما خرج من الاحساء يريد نجدا بعد وقعة جوده ورجوع عبد الله الى الرياض وليس معه اذذاك الا نزر قليل من البادية والحاضرة ومع سعود خلق كثير وجم غفير ، فلما رأى رحمه الله كثرة تلك البوادي ، وشدة الخنق والغيط من أولئك الاعادي ، وخشي على البلد من الدمار وخراب الدين والدنيا وهتك الاستار - سعى في الصلح ، ودافع عن الاسلام والمسلمين ، وبذل الجهد وأخذ العهد على ضعفة المسلمين عن أولئك المعتدين ، وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوات من بني تميم
سلمهم الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد نحمد اليكم الله الذي لا اله الا هو على نعمه ، وعلى أقداره وحكمه ، ونسأل الله أن يحسن عزاءنا وعزاءكم في الشيخ عبد الملك بن حسين غفر الله ذنبه ورحمه ورفع في المقرين درجته وما ذكرتم من جهة حالكم مع عبد الله وصدقكم معه صار معلوما نسأل الله لنا ولكم التوفيق . وقد بذلنا الاستطاعة في نصرته ، حتي نزل بالمسلمين مالا قبل لهم به ، وخشنا على كافة المسلمين من أهل البلد من السبي وهتك الاستار وخراب الدين والدنيا والدمار ، ونزلنا وسعينا بالصلح باذن من عبد الله في الصلح وألجأنا اليه الضرورة ودفعنا عن الاسلام والمسلمين مالا قبل لهم به ، فان يك صوابا فمن الله ، وإن يك خطأ فثنا ومن الشيطان ،

وفي السير ما يؤيد ما فعلناه ، وينصر ما انتحلناه ، وقد صالح أهل الدرعية
وآل الشيخ وعلماؤهم وفقهاؤهم على الدرعية لما خيف السبي والاستئصال ،
وعبد الله ظهر بمرحلة البلد ونزل الحائر ولم يحصل منه نصر ولا دفاع ،
(والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ثم بلغنا أن الدولة
ومن الإلام من النصارى وأشباههم نزولوا على القطيف بزعمهم نصره
عبد الله وهم يريدون الاسلام وأهله ، وخصينا سعود على جهادهم ، ورغبناهم
في قتالهم ، وكتبنا لبلاد المسلمين بذلك ، قال الله تعالى (وإن استنصروكم
في الدين فمليكم النصر) والعاقلة يدور مع الحق أينما دار ، وقاتل الدولة
والأتراك ^(١) والافرنج وسائر الكفار من أعظم الذخائر المنجية من النار والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل والسلام . وصلى الله على محمد وحسبه وسلم

(١) قد يظن بعض من يطلع على هذا من غير أهل نجد أنه من عدوانهم على الترك
يفر حق . ولكن الواقع ان الترك كانوا المعتدين بسوق عسكرهم إلى نجد وقاتل
أهلها وتكفيرهم وبماذا كفروهم ولماذا قاتلهم وكفروهم بما أحيوه في بلادهم من دعوة
الاسلام بالتوحيد الخالص وإقامة أركان الاسلام كلها وإزالة البدع والخرافات ،
وإزالة الشرك وجميع المنكرات ، وانما قاتلهم لئلا يجدوا استقلال العرب ولكن جعلوه
باسم الدين مع انهم لم يقاتلوا أحداً من قبل لأجل إقامة الاسلام ولم يمنعوا من بلادهم شيئا
من الشرك والبدع . وكان النجديون يرون قوادهم بشر بون الخمر ويستبيحون الفواحش
ويحكون بغير ما أنزل الله ، وقد فتن بهم بعض أهل البلاد . فهل من المعقول أن يقولوا
لهم علماؤهم انهم صادقون في تكفيرنا ، وعقوبون في قتالنا ، وهم يعتقدون أنه لو لم يتم من
الأدلة على كفرهم وقاتلهم الا تكفيرهم لهم وقاتلهم إياهم بهذه الحججة لكن

الرسالة التاسعة والعشرون

وله أيضاً رسالة إلى الاخوان محمد بن علي و ابراهيم بن راشد و اخوانهم
يحرّضهم فيها و يذكرهم ماسبق من المكاتبات في شأن هذه الحوادث العبي العظام
التي قلعت أصول الدين والتبس الامر بسببها على من ينتسب الى العلم ، و خفي عليه
الخرج والحكم ، و اتبعهم في ذلك جمهور أهل الاهواء ، ولم يلتفتوا إلا إلى من منهجه
الاهلاك و الاغواء ، و تركوا طريقة من يدعوم إلى الحق و الهدى ، و يصصرهم
بنور الله أسباب النجاة و التقى ، حتى أعزل قادح تلك الحوادث ، و طغى على
القلوب ما طغى من تلك الكوارث فما ارعوى إلى الحق أكثرهم و ما استرشد ،
و لم يستبينوا الرشد الاضحي الغد ، و قد سأله الاخوان عن حكم من يسافر إلى
بلاد المشركين التي يعجز فيها عن اظهار ماوجب لله من التوحيد و الدين و يعامل
بانه لا يسلم عليهم ولا يجالسهم ولا يبحثون عن سره إلى غير ذلك تعاليل الجاهلين
فأجاب بما ستقف عليه من التحقيق و السلوك إلى أقوم نهج و طريق و هذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاولاد المكرمين محمد بن علي
و ابراهيم بن راشد و ابراهيم بن مرشد و عثمان بن مرشد سلمهم الله تعالى
سلام عليكم و رحمة الله و بركاته و بعد . فنهض اليكم الله الذي لا اله
إلا هو كثير الخير دائم البروف ، و الخط وصل بما اشتمل عليه من الوصية
جعلنا الله و اياكم ممن يقبل النصائح ، و يدرك المقت و الفضائح ، و جاءكم مني
مكاتبات في هذه الحوادث العبي ، و لم يبلغني ما يسرني عنكم من القبول
و القيام لله و الحق على طالب العلم و المنتسب إلى الدين و الفهم أكبر منه
على غيره ، و الواجب عليه أكد ، و العاقل لا يرضى لنفسه سبيل أهل المداينة
و البطالة ، و قد دم الاسلام من الحوادث ما تعجز عن حمله الجبال الراسيات ،

وتصغر في جنبه كل الحن والمصيديات ، فمضت فتنة الا الى ما هو من أكبر
الشرك والكفريات ، ومع ذلك فكثير من الناس قد التبس عليه الامر ،
وخفي عليه المخرج والحكم ، وكثر الخوض والاعتراض من بعض من
ينتسب إلى القراءة ويدعي الفهم والطلب ، واتبع جمهور أولئك ما بهواه
من غير بينة ولا سلطان ، ولا يتهم أحداً به ، ولم يرجع الى المحافة والفكرة ،
حتى انهدم بنيان الاسلام ، ولم يستوحش الاكثرون من ولاية عباد
الاوثان والاصنام . وما أحسن ما قال سهل بن حنيف فيما رواه البخاري
قال : حدثنا الحسن بن اسحاق ثنا محمد بن سابق ثنا مالك بن مغول قال :
سمعت أبا حصين قال قال ابن وائل : لما قدم سهل بن حنيف من صفين
فستخبره فقال : اتهموا الرأي فلقد رأيتني يوم أبي جندل ولو أستطيع أن
أرد على رسول الله صلى الله عليه وسلم لرددت والله ورسوله أعلم ، وما
وضعنا أسيفنا عن عواتقنا إلا أسهل بنا إلى أمر لا نعرفه قبل هذا الامر ،
وما نسد منها خصماً إلا انفجر خصم ما ندري كيف نأتي له

وأما السؤال عن يسافر الى بلد المشركين التي يعجز فيها عن اظهار
ماوجب لله من التوحيد والدين ويعمل بانه لا يسلم عليهم ولا يجالسهم ،
ولا يبحثونه عن سره ، وأنه يقصد التوصل الى غير بلاد المشركين ، ونحو
ذلك من تعاليل الجاهلين ، فاعلم أن تحريم ذلك السفر قد اشتبه بين الامة
وأفتى به جماهيرهم ، وما ورد من الرخصة محمول على من يقدر على اظهار
دينه أو على ما كان قبل الهجرة ، ثم إن الحكم قد انيط بالجماعة والمساكنة ،
وان لم يحصل سلام ولا مجالسة ، ولا بحث عن سره ، كما في حديث سمرة
« من جامع المشرك وسكن معه فانه مثله » فانظر ما علق به الحكم من

للمساكنة والاجتماع ، وتعليق الحكم بالمشقة يؤذن بالعملة ، فان وقع مع
 ذلك سلام ومجالسة ، أو فتنة بالبحث عن عقيدته وسره ، عظم الامر واشتد
 البلاء ، وهذه محرمات مستقلة يضاعف بها الاثم والعذاب ، وكيف تروج
 عليكم هذه الشبهات ، ولكم في طلب العلم سنوات ، وخوف الفتنة أحد
 مقاصد الهجرة وهو غير منتف مع هذه التعاليل ، ومن مقاصد الهجرة
 الانحياز الى الله بعبادته ، والانابة اليه ، والجهاد في سبيله ، ومراغمة أعدائه
 والى رسوله بطاعته وتذيره ونصره ولزوم جماعة المسلمين ، ولذلك يقرن
 الهجرة بالايمان في غير موضع من كتاب الله . وكل هذا غير حاصل ،
 وان فرض صدق القائل فيما علل به ، والغالب كذب هذا الجنس ، فان
 الاعمال الظاهرة تنشأ عما في القلوب من الصدق والاخلاص أو عدمها
 وقد عرفتم أن العامي الذي لا يعرف حدود ما أنزل الله على رسوله ولم يلتفت
 الى العلم تسرع اليه الفتنة أسرع من السيل الى منحدره ، ولذلك غلب على
 كثير من الناس عدم النفرة فرحل اليهم من رحل ، وقبلوا رسائلهم
 وأفشوها في الناس ، وأعانهم بعض المفتونين عن دينهم وجالسوهم وراسلوهم
 بعض من يقول الدين في القلوب ، ولم يلتفتوا الى الاعمال الاسلامية
 والشرائع الايمانية ، ولو صدق ما زعموه في قلوبهم لاطاعوا الله ورسوله
 واعتصموا به ، أعاذنا الله وإياكم من مضلات الفتن . وحماية جناب التوحيد
 وسد الثرائع الشركية ، من أكبر المقاصد الاسلامية ، قد ترجم شيخنا في
 كتاب التوحيد لهذه القاعدة فرحمه الله من امام ما أفقهه في دين الله !
 وما أعظم غيرته لربه وتعظيمه لحرمانه ، وما أحسن أثره على الناس والسلام
 عليكم ورحمة الله وبركاته ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الثلاثون

وله أيضاً رحمه الله رسالة إلى من تقدم ذكرهم من اخوان وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوان المكرمين محمد بن علي
 و ابراهيم بن مرشد و ابراهيم بن راشد و عثمان بن مرشد سلمهم الله تعالى
 و عظامهم و أصلح بهم و تولاهم
 سلام عليكم و رحمة الله و بركاته . و بعد فنعلم اليكم الله الذي لا اله
 الا هو على نعمه ، و على أقداره و حكمه ، و ان الخط وصل و صلح الله الى
 ما يرضيه ، و ما ذكرتم صار معلوماً ، و الله المستول أن يحن علينا و عليكم
 عند الوحشة بذكره و الالاس بمجالسته ، و عند ذهاب الاخوان بروح
 منه و سلطان ، و الذي أوصيكم به تقوى الله و معرفة تفاصيل ذلك على
 القلوب و الجوارح ، و معرفة الاجكام الشرعية الدينية عند تغير الزمان ،
 و كثرة الفتن و ظهور المهرج ، و قد ورد أن الله يحب البصر الناقد عند
 ورود الفتن و الشبهات ، و العقل الراجح عند منازعة الشهوات ، و ذكر
 ابو داود و غيره من أهل السنن ما ينبغي مراجعته و استحضاره عند ذكر
 الفتن و الملاحم ، و ذكر ابن رجب في رسالته كشف الكربة في فضل
 القربة ما يسلي المؤمن و يعزبه

و ذكر ابن القيم رحمه الله في المدارج جملة صالحة ، و في الاثر العبادية في
 المهرج كهجرة الي ، و في حديث القرباء للعامل منهم أجر خمسين من أصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والذي أرى لكم في هذه الخلطة الصبر على مقام الدعوة ، والتلطف بالابلاغ عن نبيكم وهذا مع القدرة وأمن الفتنة أفضل من العزلة ، والافلال من مخالطة الناس لمن أمكنه أسلم ، واني لاود أن أكون مثل أحدكم في هذا الزمان ، ولكنني ابتليت بالناس وحيل بيني وبين ذلك ، والله المستعان ، وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة الا بالله ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الحادية والثلاثون

وله أيضاً رحمه الله رسالة الى من تقدم ذكرهم الا محمد بن علي وهذا نصها :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوان المكرمين ابراهيم بن راشد و ابراهيم بن مرشد و عثمان بن مرشد سلمهم الله تعالى وتولاهم في الدنيا والآخرة سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبمسد فأحمد اليكم الله على سوابغ انعامه ومزيد احسانه و اكرامه جعلنا الله واياكم بمن عرف قدر نعمة الله عليه واستعملها فيما يقرب اليه ، والخط وصل وصلكم الله بالرضا والعذر مقبول ، نسأل الله لنا ولكم العفو والقبول ، ونوصيكم بما أوصيتموننا به ، وتزيدكم الوصية بميراث نبيكم والرغبة فيه ، والمذاكرة في كل أوقاتكم ، فانكم في زمن قبض فيه العلم ، وفشا الجهل ، وعدمت الحقائق الدينية ، وانما هي عادات ورسوم ينتحلها أكثر الخلق

أما الخيام فانها كخيامهم وأرى نساء الحي غير نساها

جعلنا الله واياكم من الفائزين بالقبول والرضى ، وصلى الله على محمد

وآله وصحبه وسلم

الرسالة الثانية والثلاثون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه وتجاوز عن ذنوبه رسالة الى الشيخ
 حمد بن عتيق رحمه الله وقد راسله أعني الشيخ حمد برسالة كأنه أساء فيها الادب،
 ولم يراع فيها حق من يتزاحم العلماء عنده بالركب، بل جرى على عادته في
 المراسلات والمكاتبة ولم يمعن النظر فيما أوعز به من الخطاب وكأنه في رسالته
 يحرض على التغليب في الدعوة الى الله من غير نظر الى جلب المصالح ودرء المفاسد
 فين له الشيخ رحمه الله الخلق العظيم والرأي الرشيد الحليم الذي كان لسيد
 المرسلين وانام المتقين انه يبدأ أولاً بالتلطف واللين ثم آخرأ بالغلظة وذلك مع قوة
 الاسلام والمسلمين وان الغلظة ليست ديدانا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
 لأتباعه في الدعوة الى الله، وبالله كم في هذه الرسالة من الاصول الاصلية والمباحث
 الجليلة التي تطلع منها على بلاغة مبديها، وجلالة منشيها، وان له في اميراث النبوي
 الحظ الوافر، وان ينابيع علومه تتفجر من ذلك البحر الزاخر، وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الشيخ المكرم حمد بن عتيق،
 سلك الله بي وبه أهدي نهج وطريق، ومنحنا بمنه حسن الدعوة اليه بالتحقيق
 سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فاني أحمد اليك الله سبحانه على نعمة والخط وصل وصلاك
 الله بما يقربك اليه وما أشرت اليه صار معلوما، لاسيما الاشارة الخفية،
 والنكت الادبية، التي منها تشبيه أخيك بالطير المبرقع، وارباد المواعظ
 وأنت بمكان علو أرفع، وكنت حال وصوله قد قرأته برأني من أهل
 الادب ومسمع، فمن قائل عند سماعه: هذا الرجل طبعه الغلظة والجود، وآخر

يقول كانه لا يحسن الدعوة الى ربنا المعبود، فقلت كلا انه ابن جلا، وله
السبق في مضمار الديانة والعلى، لكن من عادته أن يتجاسر على أحبابه،
ويزدري رتب أخدانه واترا به، والمحـب له الدلال والمرء يشرف بالزلال
فاعلم هـديـت الطريق وفزت بحفظ من النظر والتحقيق، ان الله لما بعث
نبهـ صلى الله عليه وسلم بهذا الدين الحنيفي ولم يكن أحد من أهل الارض
عربيهـم وعجميهـم قرويهـم وبدويهم يعرف الحق ويعمل به الا بقايا من أهل
الكتاب وأما الاكثرون فقد اجتاتهم الضلالات والعادات عن فطرة الله
التي فطر الله الناس عليها، فأيد الله دينه مع غربة هذا الدين، ومخالفته لما عليه
الاكثرون، بأعظم حجة وآية، كانت لاكثر من أسلم سبب وقاية، وتلك
هي الخلق العظيم، والرأي الراشد الحليم، فكث على ذلك يدعو ويذكر،
ويعظ وينذر، مع غاية اللطف واللين، فتارة يكـنى مخاطبين، وطورا يأتي
ناذي المتقدمين أو المترأسين وحيناً يقول «اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون»
ناهيك بمخلق مدحه القرآن وأثنى على حلمه في الدعوة والبيان، ولا يرد
على المنى قوله سبحانه (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم)
الاية كما ظنه بعض المتطوعة ديدنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان
هذا يصار اليه اذا تمينت الغلظة ولم يجد اللين، كما هو ظاهر مستبين،
كما قيل آخر الطب السكي وهو أيضا مع القدرة ويشترط أن لا يترتب
عليه مفسدة كما قال تعالى (ولا تنسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا
الله عدوا بغير علم) وقد أخذ بعض الناس من هذا أن درأ المفاسد يقدم
على جلب المصالح كما هو مقرر في علم الاصول
ثم أن الآية آية الغلظة مدنية بمتمكن الرسول وأصحابه من الجهاد

باليد وظهور الاستمرار على الكفر من أعدائهم ، فوقعت الغلظة في مركزها حيث لم ينفع الدين ، وأسعد الناس بوراة الرسول في دعوة الخلق أكلهم في متابعته له في هذا . وكان الصديق أكل الناس ولذلك أسلم على يده ، وانفع به أهم كثيرة بخلاف غيره فقد قيل لبعضهم ان منكم منفرين . والقصد من التشريع والامور تحصيل المصالح وهدم المفاسد حسب الامكان ، وقد لا يمكن الامع ارتكاب أخف الضررين ، أو ترويت أدنى المصلحتين ، واعتبار الاشخاص والازمان والاحوال اصل كبير فمن اهملة وصيحه بختايته على الناس وعلى الشرع أعظم جناية وقد قرر العلماء هذه الكليات والجزئيات ، وفصلوا الآداب الشرعية ، فمن أراد أن ينصب نفسه في مقام الدعوة فليتعلم أولاً ولبزاجهم ركب العلماء قبل أن يرأس فبدعوه بحجة ودليل ، ويدري كيف السير في ذلك السبيل ، فان الصبابة لا يعرفها الا من يمانها والعلوم لا يدرها الا من اخذها من أهلها ومحب راويها

ماكل من طلب المعالي نافذا فيها ولا كل الرجال فخورا وهذا وقد كنت أظن أنكم تحبون من هاجر اليكم ، وراعون حق اسلافه في المشيخة عليكم ، ومكان العلم وتعليمه ، وحق الشيخ وتكريمه ، غير معتبر لدي الجمهور ، قبل قصد المصالح والظهور ، قال الشيخ وحدثننا وجلس الاستاذون بنا - هو غاية قصد الاكثرين ، الاعداد الله المخلصين ، والسلام عليك وعلى من حضر من المسلمين لديك ، وما بسطت لك الكلام ، الا محبة واعلام ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الثالثة والثلاثون

وله أيضاً رحمه الله تعالى رسالة الى عيسى بن ابراهيم جواباً لأربع مسائل (الاولى) عن قوله تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين) الآية (والثانية) عن الفرق بين المرفوع والمسند والتصل وأيهما أصح (الثالثة) عن قول شارح الزادغير تراب ونحوه (الرابعة) عن قول شارح الزاد أيضاً نقلاً عن النظم وتحريم القراءة في الحش وسطحه وهو متوجه الى حاجته ثم إن الشيخ استشعر منه انه يشير الى رسم فائدة زائدة فأجاب بما يشفي العليل، ويزوي الغليل، ويهدي الى أقوم نهج وسبيل، بأوضح عبارة وأبين دليل، فرحمه الله من امام للسنّة ما أعلمه، وبعلم التفسير ما أفهمه، وبالفقه وغيره من العلوم ما أحكمه، فلقد فاق بذلك على أقرانه : وكان وحيد عصره وفريد زمانه. وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المحب عيسى بن ابراهيم
سلك الله بي وبه صراطه المستقيم
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو علي نعمه. والخط وصل
فسرني نباؤه عن سلامة تلك الاحوال والذوات، لازالت سلامة من
الآفات، وما اشرت اليه قد علم، وجواب مسألتك ها هو ذا قد رسم، نسأل
الله التوفيق والاصابة، وحسن القصد والاثابة فأما قوله تعالى (لا ينهاكم
الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين) الآية، فالذي يظهر ان هذا اخبار من
الله جل ذكره لمباداه المؤمنين بأنه لم ينههم عن البر والعدل والانصاف
في معاملة اي كافر كان من اهل الملل اذا لم يقاتلهم في الدين ولم يخرجهم من

ديارهم اذ العدل والاحسان والانصاف مطلوب محبوب شرعاً ولذا علل هذا الحكم بقوله تعالى (ان الله يحب المقسطين)

وأما قوله (ان تبرؤم) فقد قال بعض المعربين انه بدل من الموصول بدل اشتمال وان وما دخلت عليه في تأويل مصدر والتقدير لا ينهاكم الله عن بر من لم يقاتل في الدين ولو قال هذا البعض انه بدل^(١) بداء لكان أظهر إذ لا يظهر الاشتمال بأنواعه هنا ولا يظهر عندي أن لا بدل مطلقه وان الموصول معمول المصدر المتأخر المأخوذ من أن وما دخلت عليه فالموصول اذا في محل نصب بالمصدر المسبوك وتأخر العامل لا يضر وأما على البدلية فهو في محل جر وقوله (ان الله يحب المقسطين) أكد الجملة هنا لمناسبة مقتضى الحال إذ المقام مظنة لغاط الاكثر ولتوهم خلاف المراد فاقضى التأكيد والتوفية بالآدات كما يعلم من فن المعاني وقوله (في الدين) القاء سببية كما في قوله « دخلت النار امرأة في هرة » الحديث وسبب النزول ما رواه الامام أحمد في مسنده حدثنا أبو معاوية حدثنا هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت قدمت أمي وهي مشركة في عهد قريش إذ عاهدوا فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله إن أمي قدمت وهي راغبة أفأصلها قال « نعم صلى أمك » وهذا الحديث أخرجه البخاري ومسلم وفي بعض الطرق أنها جاءت لا يثما هدية ضباب وأقط وسمن فأبى أسماء أن تقبل منها ولندخل البيت حتى سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية وأما قول ابن زيد وقتادة أنها منسوخة فلا يظهر لوجوه منها أن الجمع بينها وبين آية القتال ممكن غير متعذر ودعوى النسخ يصار اليها

عند التعمد وعدم إمكان الجمع إن دل عليه دليل (ومنها) أن السنة منظاهرة بطالب الاحسان والعدل مطلقا ولا قائل بالنسخ لكن قد يجاب عن ابن زيد وقتادة بأن النسخ في كلامهما بمعنى التخصيص وهو متجه على اصطلاح بعض السلف ولا شك أن القتال بالسيف وتوابعه من العقوبات والنظرة في محلها مخصوص من هذا العموم

ووجه مناسبة الآية لما قبلها من الآية انه لما ذكر تعالى نهيه عباده المؤمنين عن اتخاذ عدوه وعدوهم أولياء يلقون اليهم بالمودة ثم ذكر حال خليله ومن آمن معه في قولهم وبرائتهم من قومهم المشركين حتى يؤمنوا وذكر أن لعباده المؤمنين أسوة حسنة خيف أن يتولاهم ويظن أن البر والعدل داخلان في ضمن ما نهى عنه من الموالاة وأمر به أن يدفع هذا ^(١) بقوله تعالى (لا ينهاكم الله) الآية

الحديث المرفوع والمسند والمتصل

وأما المسئلة الثانية في الفرق بين المرفوع والمسند والمتصل فاعلم أن المرفوع ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم قولاً، أو فعلاً، أو حكماً، واشترط الخطيب البغدادي كون المضيف صحابياً والجمهور على خلافه. والمسند هو المرفوع فهو مرادف له وقد يكون متصلاً بكالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد يكون منقطعاً بكالك

(١) قد أوجز الشيخ رحمه الله فجاء كلامه غير كاف في بيان المراد فجاز البر والعدل لمن نهى الله عن ولايتهم في الآية وهم الحاربون للمسلمين لاجل صدمهم عن دينهم والمتبادر من الاستئناف البياني في قوله (لا ينهاكم) إلى آخره الذي هو استدراك على النهي عن الموالاة والمودة للكفار المعادين الحاربين في الدين هو أن من ليس كذلك من الكفار لا يدخلون في عموم النهي الأول من كل وجه بل يجوز برهم والعدل اليهم ولذلك أكد الآية الأولى بالثانية وهي (أما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين) الخ

عن الزهري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ الزهري لم يسمع من ابن عباس فهو بسند منقطع وقد صرح ابن عبد البر رحمه الله بترادفهما والانقطاع يدخل عليهما جميعا وقيل ان المسند ما وصل استاده (الى الصحابي) ولو موثوقا عليه فالمسند والمتصل سواء اذ هذا البيت هو تعريف المتصل فعلى هذا يفارق المرفوع بقولنا ولو موثوقا فينبينه وبين المرفوع على هذا القول عموم وخصوص وجهي يجتمعان فيما اتصل سنده ورفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وينفرد المرفوع في المنقطع المرفوع وينفرد المسند في الموقوف والاكثر على التعريف الاول والمعموم والخصوص الوجهي كذلك يجري أيضا بين المرفوع والمتصل كما يعلم مما تقدم

وأما قولك أيهما أصح فاعلم أن الصحة غير راجعة لهذه الاوصاف باعتبار حقيقةها وإنما الصحة والحسن والضعف أو صلف تدخل على كل من المرفوع والمسند والمتصل فتي وجدت حكم بمقتضاها لموصوفها لكن المرفوع أولى من المتصل اذا لم يرفع ومن المسند على القول الثاني اذا لم يرفع أيضا لا من حيث الصحة بل من حيث رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وأما الصحة فقد ينفرد بها بعض هذه الاقسام لا من حيث ذات المرفوع اذا لم يبلغ درجة الصحة احتج به في الشواهد والمنايات كما عليه جمع

اصطلاحات قديمة

وأما الجواب عن قول شارح الزاد: غير تراب ونحوه - فاعلم أن نحو التراب هنا كل ما كان من الاجزاء الارضية كالرمل والوفرة أو من المائعات الطاهرة وكذا كل ما لا يدفع النجاسة عن نفسه فانه لو اضيف

أحد هذه الأشياء الى الماء الكثير المتنجس لم يطهر بإضافته اليه ليكون
المضاف لا يدفع عن نفسه فمن غيره أولى ولو زال به التغير على أظهر
الوجهين وأما نحو التراب في باب التيم فهو كل ما كان له غبار يعلق باليد
وفي باب ازالة النجاسة هو كل جامد منق كالاشنان والصابون والسدر
فيفسر النحو في كل بما يناسبه

وأما المسئلة الرابعة في قول شارح الزاد نقلا عن النظم : وتحرم
القراءة في الحش وسطحه وهو متوجه على حاجته . فاعلم أن قوله « وهو
متوجه » من كلام صاحب الفروع ومعناه ان التحريم يتوجه اذا كان
المتخلي جالسا على حاجته بهذا الفيد فافهم ذلك ونقطن والكلام في التحريم
والكراهة وبيان المختار يستدعي طولا لا يليق باختصار هذه الاسطر
(نصيحة في إيثار الآخرة والعلم والعمل)

ثم انك تشير الى رسم فائدة زائدة وقد وقع نظري عند املائي هذا على
عبارة ابن الجوزي في السر المصون ونصها : من علم أن الدنيا دار سباق
وتحصيل للفضائل وانه كلما علت مرتبته في علم وعمل زادت المرتبة في
دار الجزاء انتهب الزمان ولم يضيع لحظة ولم يترك فضيلة تمكنه الاحصلها
من وفق لهذا فليكرز زمانه بالعلم، وليصابر كل محنة وفقر ، الى أن يحصل
له ما يريد ، وليكن مخلصا في طلب العلم عاملا به حافظا له ، فاما أن يفوته
الاخلاص فذلك تضييع زمان وخسران الجزاء وإما أن يفوته العمل
به فذاك يقوي الحجة عليه والمقاب له . وأما جمعه من غير حفظه فان العلم ما كان
في الصدر لا في القمطر ، ومتى أخلاص في طلبه دله على الله عز وجل
فليبعد عن مخالطة الخلق مهما أمكن خصوصا العوام وليصرف نفسه عن

المشي في الاسواق فرما وقع البصر على فتنة ، وليجتهد في مكان لا يسمع فيه أصوات الناس . ومن علم انه مار الى الله عز وجل والى العيش معه وعنده ، وان الدنيا أيام سفر ، صبر على نفث السفر ووسخه . ان الراحة لا تنال بالراحة ^(١) فن زرع حصد ، ومن جد وجد

خاضوا من أمر الهوى في فنون فزادهم في اسم هوام خرف نون
أحسن الله لي ولك العواقب ، ووقفنا لنيل أرفع الدرجات والمراتب ،
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم ومن لدينا الوالد حفظه الله ^(٢)

الرسالة الرابعة والثلاثون

وله أيضاً تغمده الله باحسانه ، وصب عليه من شآبيب بره وامتنانه ، ونفعنا
بعلومه الداعية الى الرشاد ، ورسائله المرشدة الى هدي خير العباد ، ونصائحه
المؤذنة بحسن الدعوة الى الله ، ورد العباد الى عبادة من لا رب لنا سواه ، ولا نعبد الا
اياه ، رسالة الى من وصلت اليه من المسلمين يحرضهم فيها على الجهاد في سبيل الله
والتزام أصول الدين ، والاعتصام بحبل الله المتين ، ويذكرهم نعمة الله التي امتن
بها عليهم على يد شيخ الاسلام ، وقدة العلماء الاعلام ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب
اذ كانوا قبله على جاهلية جهلاء ، وضلالة عمياء وبدعة صماء ، لا يعرفون من الاسلام
الا اسمه ، ولا من القرآن الا رسمه ، لا شعور لهم بدين الله الذي بعث به رسوله ،
ولا يعرفون منه على التحقيق لافروعه ولا أصوله ، فأتقذم الله بدعوته من الغواية ،
وشلك بهم طريق أهل السعادة والهداية ، وكثرهم الله به بعد القلة ، وأعزهم به
بعد الذلة ، وصاروا بهذا الدين للعباد قادة ، وانتهت اليهم به الرياسة والسيادة ،
ثم سار أيناؤه بعده على منهاج الدعوة الى الله ، والحض على الجهاد في سبيل الله ،
ورد العباد الى ما يحبه الله ويرضاه ، فجزاهم الله عن الاسلام والمسلمين أحسن
الجزا ، وبوأهم بفضلهم ورحمته الدرجات العلى ، وهذا نص الرسالة

(١) الراحة الاولى ضد التعب والثانية راحة اليد . يعنى ان الراحة ليست شيئاً
قريب المنال كالشيء الذي يتناول باليد من غير سعي ولا تعب . وفي معناه قول بعضهم
لا تنال الراحة إلا بالتعب (٢) كذا في الاصل والظاهر انه سقط منه : يسلم عليكم

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى من وصل إليه من المسلمين وفقهم
الله للبر والتقوى ، وسلك بهم سبيل الرشد والمهدي

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فقد سبق إليكم من النصائح
والتذكير بآيات الله ، والحث على لزوم جماعة المسلمين ما فيه كفاية وهداية
لمن أحيا الله قلبه وأراد هدايته ، وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه
قال « الدين النصيحة » قالها ثلاثا ، قالوا لمن يا رسول الله ؟ قال « لله ولكتابه
ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » فجعل الدين محصورا في النصيحة لأنها
تتضمن أصوله وفروعه وقواعده المهمة فيدخل الإيمان بالله ومحبه
وخشيته ، والخضوع له وتمظيم امره ونهيه ، وتنزيهه عما لا يليق بجلاله
وعظمته من تمطيل وإلحاد وشرك وتكذيب ، لأن النصيحة لله خلوص الباطن
والسر من الغش والريب والحق والتكذيب ، وكل ما يضاد كمال الإيمان
وإيمانه ، وكذلك النصيحة لكتابه تتضمن العمل بمحكمه ، والإيمان
بمتشابهه ، وتحليل حلاله وتحريم حرامه ، والاعتبار بأمثاله ، والوقوف
عند عجائبه ، ورد مسائل النزاع إليه ، وترك الإلحاد في ألفاظه ومعانيه ،
والنصح لرسوله يقتضي الإيمان به وتصديقه ومحبه وتوقيره وتمزيه
ومتابعته ، والانقياد لحكمه ، والتسليم لأمره ، وتقديمه على كل ما عارضه
وخالفه من هوى أو بدعة أو قول ، والنصح لأئمة المسلمين أمرهم بطاعة
الله ورسوله ، وطاعتهم في المعروف ، ومعاونتهم على القيام بأمر الله وترك
مشاققتهم ومنازعتهم ، والنصح لعامة المسلمين هو تعليمهم وإرشادهم لما فيه

صلاحهم وفلاحهم ، والرفق بهم ، وكفهم عما فيه هلاكهم وشقاؤهم وذهاب دينهم ودنياهم من مصيبة الله ورسوله ، وغثالة أمره ، ومشابهة الجاهلين فيما كانوا عليه من التفرق والاختلاف وترك الحقوق الاسلامية ، وفي الحديث «ثلاث لا يقبل عليهن قلب مسلم : اخلاص الدين لله ، ومناجاة أئمة المسلمين ، ولزوم جماعتهم ، فان دعوتهم تحيط من وراءهم» فأفاد أن هذه الثلاث لا بدعها المسلم إلا لذل في قلبه ، بل المسلم الصادق في اسلامه لا يكون إلا مخلصا دينه لله مناصحا لإمامه ، ملازما لجماعة المسلمين ، وقد دل القرآن على هذا في غير موضع كقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون * واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ، واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا * وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) فابتدأ الآية بالامر بأن يتقوا حق الثقة ، وأمر بالانتماء الاسلام والمض عليه بالنواجذ حتى المات ، لان قوله (ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون) تخصيص وحش على التزامه في جميع أوقات العمر والساعات ، ومن عاش على شيء مات عليه ، (١)

(١) هذا هو الغالب في البشر بحسب سيرة الله تعالى من أن المرء يموت على ما عاش عليه ويموت على مات عليه كما ورد. أما الثاني ففي صحيح مسلم وأما الاول فلا أذكر حجة الآن وتدل عليه ظواهر آيات وأحاديث كثيرة منها حديث علي المرفوع في الصحيحين « ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من النار أو الجنة » فقال رجل من القوم : ألا تتكل يا رسول الله ؟ قال « لا تعملوا فكل ميسر لما خلق له » ثم قرأ (فاما من اعطى واتقى) الآية أي وما بعد هذا الحديث مروى عن عدة من الصحابة . وقد يارضه حديث عبد الله بن مسعود في الصحيحين وغيره « فوالله ان أحدكم - أو الرجل - ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع =

وقد أمر بالاعتصام بحبله وهو دينه وكتابه أمر أعمام الجميع المكافين وسائر
المخاطبين لأن التقوى والالتزام الاسلام يتوقف على ذلك ولا يحصل المقصود
منه الا بالاعتصام بحبل الله وترك التفرق والاختلاف لما فيهما من فساد الدين
وهدم أصوله وقواعده ، ثم ذكرهم بنعمته عليهم بتأليف قلوبهم واجتماعها
بمد العداوة والبغضاء ، فان التفرق والاختلاف عذاب وهلاك وشقوة
في العاجل والآجل ، والجماعة والائتلاف رحمة وسعادة ونعيم في العاجل
والآجل . وأخبرهم أنهم كانوا على شفا حفرة من النار بما كانوا
عليه من الضلالة والجاهلية ، فامتن عليهم وأنقذهم واجتباهم وهداهم وجمع
قلوبهم وشملهم بمد الفرقة والشتات ، وأعزهم وأغناهم بمد الفقر والحاجات ،
فيا لها من نعم ما أجلها ! ومواهب ما أعظمها وأبرها ، لمن عقلها وشكرها !
ولذلك ختم الآية بقوله (كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) فيه
بيان الحكمة المقتضية لبيان الآيات والتذكير بالنعم ، وأن المراد بها حصول
الاهتداء ، وترك أسباب الشقاء والرذی

= أو باع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها الخ وأجاب عنه
الجمهور بان هذا بيان للنادر وحديث علي وما في معناه هو الأكثر وهذا الذي اعتمده
شرح الصحيحين على ان بعض الحديثين قالوا ان عبارة « فوالله ان احدمكم ليعمل » الخ
مدرجة في الحديث من كلام ابن مسعود لا مرفوعة كما رواه بعضهم صريحا بلقظ
« فوالذي نفس عبد الله بيده » الخ وحكي ابن التين ان عمر بن عبد العزيز لما سمع هذا
الحديث أنكره وقال كيف يصح ان يعمل العبد عمره الطاعة ثم لا يدخل الجنة ؟
وفيه إشكال آخر وهو انه يتنافي ما صح من سبق رحمة الله لغضبه . والحقيق عندي
ان المراد بمن يعمل عمل أهل الجنة وهو من أهل النار أنه لا بد أن يكون مع عمله
منطويا على شيء من عقائد الشرك كما كان يقول الاستاذ العلامة الشيخ عبد الغنى
الرافعي رحمه الله تعالى . وأكتفي بهذه الحاشية الموجزة لتصحيح رأي من أنكر
عبارة الشيخ عبد اللطيف من قبلي الاطلاع على كتب السنة

وقد عرفتم ما كنتم عليه قبل هذه الدعوة الإسلامية التي امتنق بها على يد شيخنا رحمه الله: كنتم على جاهلية جهلاء، وضلالة عمياء، وبدعة صماء، لا شعور لكم بدينه الذي ارتضاه لنفسه، ولا دراية لكم بما يجب له من صفات كماله وجلال قدسه، ولا معرفة لديكم بما شرعه من أمره ونهيه، كنتم على غاية من التفرق والاختلاف، فبصركم الله بهذه الدعوة المباركة من العمى، وسلك بكم سبيل السعادة والهدى، وعلمكم من دينه وشرعه ما اصطفاكم به واختاركم على من ضل وغوى، وجمعكم بعد الفرقة، وألف بين قلوبكم بعد العداوة والمشاقة، وأعزكم على من عاداكم بعد المسكنة والذلة، فاشكروا على هذه النعم العظيمة بالالتزام طاعته، والمصارعة إلى مرضاته ومغفرته، ولا تكونوا كالذين (بدلوا نعمة الله كفرًا وأحلوا قومهم دار البوار) واشتروا الضلالة بالهدى، واستبدلوا السعادة بالشقاء، وتركوا البصيرة واختاروا العمى،

وقد عرفتم أن الله افترض عليكم الجهاد في سبيله وإتلاكم بأعداء دينه (ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين) ولو شاء الله لا تنصر منهم ولكن ليبلى بعضكم ببعض) وما أجرى الله وإتلى به من الزعاج والحن من أكبر أسبابه وأعظم موجباته مخالفة الأمر الشرعي وترك طاعة الله ورسوله والجهاد في سبيله ولهذا يسلط العدو وتزع المهابة من صدور أعدائكم وتضربون بسوط الذلة والمهابة كما جاءت به الآثار، وصحت به الاخبار، وشهد له النظر والاعتبار، قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم؟ * تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون * يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز

العظيم * وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين * يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري الى الله — الى قوله — ظاهرين) وفي الحديث « من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق » وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « ان في الجنة مائة درجة أعدتها للمجاهدين في سبيله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض » فاتقوا الله عباد الله (واتقوا يوماترجعون فيه الى الله ثم توفي كل تنس ما كسبت وهم لا يظلمون) جعلنا الله واياكم ممن يقبل المواعظ والنصائح ، ويدرا أسباب المقت والفضائح ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الخامسة والثلاثون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ عبد الله بن نصير وقد ذكر الشيخ عبد الله في رسالة كلام أبي بكر بن العربي المالكي في معنى قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فأجاب رحمه الله بهذا الجواب الباهر الفائق ، وأرخى عنان قلعه بميدان المعارف والحقائق ، وكشف له القناع عن مدارك أحكام أهل التحقيق ، ورفع له الأعلام الى المهيمن والطريق ، وبين له رحمه الله غلط أبي بكر بن العربي فيما زعمه وقرره ، من ان معناه لبعض أهل السنة وليس كما زعمه وحرره ، بل ان ما اعتمده وعول عليه في معنى هذه الآية هو كلام القدريّة المجبرة فاما أن يكون جهلا منه بانه مخالف لقول أهل السنة ، أو تقليدا منه لمن كان يحسن فيه ظنه ، هذا ان لم يكن موافقا لهم في أصل الجبر والقول به فقد يدخل عليه كلامهم وكلام نظرائهم فلا ينكره بل يقرره يأخذ به وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المحب الشيخ عبد الله بن
نصير سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد . فاني أحمد اليك الله الذي
لا اله الا هو على نعمه ، والخط الذي ذكرت فيه كلام اني بكر بن العربي
المالكي في معنى قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) قد
وصل وتأملته فوجدته قد اعتمد وعول في معنى هذه الآية على كلام
القدرية المجبرة ، وغلط في زعمه أن معناه لبعض أهل السنة ، وابن العربي
إن لم يكن موافقا لهم في أصل الجبر والقول به ، فقد يدخل عليه كلامهم
وكلام نظرائهم ولا ينكره ، بل يأخذ به ويقرره ، اما جهلا منه بأنه مخالف
لقول أهل السنة ، أو تقليدا لمن يحسن به الظن ، أو لاسباب أخر ، وليس
هذا خاصا به ، بل قد وقع فيه كثير من اتباع الاثمة المنتسبين إلى السنة
فان قوله في تفسير قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون)
أي الا لتجري أفعالهم على مقتضى قضائي فيكون فعل العبد على مقتضى
حكم المولى ، وانما يخرج فعل العبد عن حكم المولى اذا كان مطلوبا ، والغالب
لا يخرج شيء عن فعله ، وهو الله وحده انتهى

وهذا الكلام بعينه هو كلام القدرية المجبرة فيما حكاه عنهم غير واحد
وهذا التعليل هو تطليهم بعينه ، وهذا القول يقتضي أنه سبحانه خلق
الشاكر ليشكر ، والفاجر ليفجر ، والكافر ليكفر ، فما خرج أحد عما
خلق له على هذا القول ، لان القدر جار بذلك كله ، والقدرية المجبرة دعاء

لهذا فيما يزعمون إبطال قول القدرية النفاة ومصادمتهم في قولهم ان
الارادة هي الامر يأمر بها الطائفتين فهو لاء عباده بان احدثوا ارادتهم
وطاعتهم ، وهؤلاء عصوه بان احدثوا ارادتهم ومعصيتهم . وحاصل قولهم
انكار القدر وان الامر أنف^(١) فقابلهم اولئك بالقول بالجبر وانهم لا يخرجون
عن قدره وقضائه نظراً منهم إلى أن الامر كائن بمشيئة الله وقدره ، وأنه
ماشاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأنه تعالى خالق كل شيء وربهم ومليكم ،
ولا يكون في ملكه شيء الا بقدرته وخلقه ومشيئته . كما قال تعالى (انا
كل شيء خلقناه بقدر - وما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله - ولو شاء ربك
ما فعلوه ، وما تشاؤون الا أن يشاء الله) ونحو ذلك من الآيات ،

ولاريب أن هذا أصل عظيم من أصول الايمان لا بد منه في حصول
الايمان ، وبانكاره ضلت القدرية النفاة وخالفوا جميع الصحابة وأئمة الاسلام
لكن لا بد معه من الايمان بالارادة الشرعية الدينية ، التي نزلت بها الكتب
السماوية ، ودلت عليها النصوص النبوية وأئمة المسلمين قد أثبتوا هذه
وهذه ، وذكروا الجمع بينهما وآمنوا بكلا الاصلين وفرقوا بين لام العلة
الباعثة الفاعلة ، وبين لام الغاية والصيرورة والعاقبة ، والقرآن قد جاء
ببيان اللامين فالاولى في قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون -
وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله - ولتكمّلوا العدة ولتكبروا الله
على ما هداكم) والثانية في قوله تعالى (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً
وحزناً) ولقد ذرأنا لجهنم ولذلك خلقهم) على أحد القولين فمن نفى الارادة

(١) أنف بضم الهمزة والنون أي كل شيء يخلق الله فهو مستأنف جديد لم
يكن مقدراً ولا مكتوباً

الامرية فهو جبري ضال مبتدع، ومن نفي الارادة الكونية القدرية فهو قدري ضال مبتدع، ومن قال إن العبادة في قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) بمعنى الاتجري أفعالهم على مقتضى ارادتي الكونية فقد أدخل جميع الخلق مؤمنهم وكافرهم برهم وفاجرهم في هذه العبادة وجعل عابد الاصنام والشيطان، والاولوان عابداً للرحمن، قائلاً ما خلق الله الانس والجان، ولكن بمعنى جريان الارادة القدرية الكونية عليهم لا بمعنى الاتحاد والحلول الذي قاله صاحب الفصوص وطائفة الاتحاد الكفار. وقال قائلون بالجبر لاشك أن الخلق معبدون بجريان الاقدار عليهم، يريدون أن ذلك هو المقصود بالآية كما سيأتي حكاية هذا عن غيرهم والعبادة وان كانت لغة أقصي غاية الدل والخضوع مطلقاً كما في قوله

تبارى عناقا ناجيات وأتبعن وظيفا وظيفا فوق مور معبد

فهي في الشرع أخص من ذلك لأنها اسم للطاعة والالتقياد للأوامر الشرعية الدينية التي دعت اليها الرسل ودلت عليها الكتب السماوية كما فسر ابن عباس رضي الله عنه قوله تعالى (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) بتوحيده وإخلاص العبادة له. نظراً منه إلى الحقيقة الشرعية لا إلى أصل الاوضاع اللغوية، وقد اعترض ابن جرير هنا بأصل الوضع واللغة والحق ما قاله ابن عباس خلافاً لابن جرير بدليل قوله تعالى (ولا أنتم عابدون ما أعبد) وتعليقهم ما قالوه بأن العبد لا يخرج عن فعل المولى إلا إذا كان المولى مغلوباً والله تعالى هو الغالب وحده أو نحو هذا التعليل فهنا قد احتجوا به على القدرية النفاة وهو احتجاج صحيح على من نفي القدر وزعم أن العبد يخلق أفعال نفسه لأن الله تعالى لا يعصى عنوة، بل علمه

وقدرته وعزته وحكمته وربوبيته العامة وكلماته التامة التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر مانعة ومبطلّة لقول القدرية النفاة فإن الصحابة قاطبة وسائر أهل السنة والجماعة متفقون على أنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، ويؤمنون بأن الله تبارك وتعالى عالم بجميع الكائنات قبل أن تكون كيف تكون، وغلاة منكري القدر قد أنكروا هذا العلم فكفروهم بذلك الاثمة احمد وغيره . وأما من قال باثبات القدر خيره وشره حلوه ومره فلا يلزمه ولا يرد عليه ماورد على القدرية النفاة من لزوم خروج العبد عن فعل المولى: وإن قال إن العبد قد يخرج من الارادة الدينية الشرعية الى ما يصادها من المعاصي والكفر والفسوق فيكون بذلك مغالفا للاوامر الشرعية، وإن كان داخلا تحت المشيئة الكونية القدرية . فالخروج عن القدر والمشيئة نوع، والخروج عن الاوامر الشرعية نوع آخر . فالاول غير ممكن لجميع المخلوقات لجريان الاقدار عليهم طوعا وكرها . أما الثاني فيقع من الأكثر (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) ولله سبحانه وتعالى في خروج الأكثر عن أمره حكمة يحبها ويرضاها لا ثقة بعلمه وحكمته وعدله وربوبيته يستحق أن يحمد عليها

وقد رأيت لشيخ الاسلام ابن تيميه رحمه الله تعالى كلاما حسنا في معنى قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ذكر فيه ستة أقوال (أحدها) قول نفاة الحكم كالاشاعرة ومن وافقهم كالقاضي ابي يعلى وابن الزاغوني والجويني والباجي وهو قول جهم بن صفوان ومن اتبعه من المجبرة قائلين بنفي الحكمة وأنها تقضي الى الحاجة، فنفوا أن يكون في القرآن لام كي وقالوا يفعل ما يشاء لا الحكمة ، فأثبتوا القدرة والمشيئة

وهذا تعظيم ، وتقوا الحكمة لظنهم أنها تستلزم الحاجة

(الثاني) قول المعتزلة ومن وافقهم وهو أنه تعالى يخلق ويأمر بالحكمة نعموا له

العباد هي نعمهم والاحسان إليهم فلم يخلق ولم يأمر إلا لذلك لكن قالوا بأنه يخلق

من يتضرر بالخلق فتناقضوا بذلك ، ثم اختلفوا على قولين من أفكار القدر ووضع

لربه شرعا بالتجوز والتعديل ، وهذا هو قول القدونية ، ومنهم من أقر بالقدر

وقال حكمته حقت علينا وهذا قول ابن عقيل وغيره من المشيخين للقتل

فهم يوافقون المعتزلة على إثبات الحكم وأنها ترجع إلى المخلوق ويقرون بالقدر

(الثالث) قول من أثبت حكمة تعود إلى الرب لكن بحسب علمه

فقال : خلقهم ليعبدوه ويحمدوه ، فمن وجد منه ذلك فهو مخلوق له وهم

المؤمنون ، ومن لم يوجد منه ذلك فليس بمخلوق له وهذه حكمة مقصودة

وهي وافعة بخلاف الحكمة التي أنبتتها للمعتزلة فانهم أثبتوا حكمة هي نعم

العباد ، ثم قالوا خلق من علم أنه لا ينتفع بالخلق بل يتضرر ، فتناقضوا

كما تقدم ، ونحن أثبتنا حكمة علم أنها تقع فوقمت ، وقد يخلق من يتضرر

بالخلق لنفع الآخرين ، وفعل الشر القليل لأجل الخير الكثير حكمة فآزال

المطر لأجل نفع العباد وان تضرر البعض ، قالوا في خلق الكفار وتمددهم

اعتبار للمؤمنين وجهادهم ومصلحتهم وهذا اختيار القاضي أبي حازم ابن القاضي

أبي يعلى قالوا فتوله تعالى (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) هو

مخصوص بمن وقعت منه العبادة وهذا قول طائفة من السلف والخلف

وهو قول الكرامية ، وعن سعيد بن المسيب في معنى الآية قال : ما خلقت

من يعبدني إلا ليعبدني ، كذلك قال الضحاك والفرافري قتيبة هذا خاص

بأهل طاعته . قال الضحاك : هي للمؤمنين . وهذا اختيار أبي بكر بن

الطيب وابي يعلى وغيرهما ممن يقول: لا يفعل لعله ، قالوا واللفظ لا بي يعلى هذا بمعنى الخصوص لان البله والاطفال والمجانين لا يدخلون تحت الخطاب وان كانوا من الانس وكذلك الكفار بدليل قوله تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم) فمن خلق للشقاء ولجهنم لم يخلق للعبادة

(قلت) قوله وهذا قول طائفة من السلف والخلف يعني بالتخصيص في الآية لأصل القول الثالث ، ثم قال شيخ الاسلام : قلت قول الكرامية ومن وافقهم وان كان أرجح من قول المعتزلة لما أثبتوه من حكمة الله ، وقولهم في تفسير الآية وان وافقوا فيه بعض السلف فهو قول ضعيف مخالف لقول الجمهور

(والتقول الرابع) إنه على العموم لكن المراد بالعبادة تعبيده لهم ، وقهرهم وتقوذ قدرته ومشيتته فيهم ، وأنه أصارهم الى ما خلقوا له من السعادة والشقاوة ، وفسروا العبادة بالتعبيد القدرى وهذا يشبه قول من يقول من المتأخرين أنا كافر برب يعصى : فانه جعل كل ما يقع من العباد طاعة كما قال قائليهم

أصبحت منفعلا لما يختاره مني ففعلت كل طاعات

وأما هؤلاء فجمعوا عبادة الله كون العباد تحت المشيئة وكان بعض شيوخهم يقول عن إبليس ان كان قد عصى الامر فقد أطاع القدر والمشيئة . ومارواه ابن ابي حاتم عن زيد بن أسلم في قوله (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) قال جبلهم على الشقاوة والسعادة . وقال وهب جبلهم على الطاعة وجبلهم على المعصية . وقد روي أيضا عن طائفة نحوه وهؤلاء وان وافقوا من قبلهم في معنى الآية فهم أعني زيد بن أسلم وهب بن منبه من أعظم الناس

تعظيما للأمر والنهي والوعد والوعيد . وأما من قبلهم فهم إباحية
يسقطون الأمر والنهي

(والقول الخلمس) قول من يقول إلا ليخضعوا لي وبذلوا لي قالوا ومعنى
العبادة في اللغة الذل والالتقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله
وهو تدلل لمشيئته لا يملك أحد لنفسه خروجا عما خلق له . وقد ذكر أبو الفرج عن
ابن عباس إلا ليقرروا بالعبادة طوعا وكرها قال ويان هذا قوله (ولئن سألتهم من
خلق السموات والارض ليقولن الله) وهذه الآية توافق قول من
قال إلا ليعرفوني كما سيأتي وهؤلاء الذين أقروا بأن الله خالقهم لم يقرروا
بذلك كرها بخلاف اسلامهم وخضوعهم له فانه يكون كرها وأما نفس
الاقرار فهو فطري فطروا عليه وبذلوه طوعا وقال السدي (وما خلقت
الجن والانس إلا ليعبدون) قال خلقهم للعبادة ولكن من العبادة
عبادة تنفع ومن العبادة عبادة لا تنفع (ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض) الآية هذا منهم عبادة وليس تنفعهم مع شركهم . وهذا المعنى
صحيح ولكن المشرك يعبد الشيطان وما عدل به الله وهذا ليس مراد الآية
فان مجرد الاقرار بالصانع لا يسمى عبادة لله مع الشرك به ولكن يقال
كما قال تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) هذا آخر
ما وجدت من هذه الرسالة والحمد لله رب العالمين وصلى الله على
محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة السادسة والثلاثون

- وله أيضا جواب مسائل سئل عنها وهذا نصها
- (المسئلة الاولى) رجل اعطى رجلا دراهم مضاربة يسلمها في الثمرة فاسلمها في طعام الى الحصاد وبهـ ذلك احتاج صاحب الدرام وقال لصاحبه رد علي الدرام ويصير لك الطعام المؤجل
- (الجواب) الحمد لله ان هذا بيع لدين السلم قبل قبضه وفي الحديث الذي رواه الجماعة « من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه »
- (المسئلة الثانية) في الجنب اذا اصابه المطر حتى غسل بدنه وانقاه هل يرفع حدته
- (الجواب) الحمد لله نعم يرتفع اذا نوي رفع الحدث عند اصابه المطر لحديث « انما الاعمال بالنيات »
- (المسئلة الثالثة) فيما ذبح الى غير القبلة عمدا وسهوا
- (فالجواب) ان استقبال القبلة عند الذبح ليس بشرط ولا واجب وانما استحبه بعضهم ومن تركه فلا حرج عليه
- (المسئلة الرابعة) فيمن يقول اذا اكلته يده اوشق انه يأكل كذا وكذا واذا اكله عقب قدمه قال انه يحكي فيه اهل هذا شرك اولا
- (فالجواب) أن الاستدلال بأكل اليد والشهيق وأكلة العقب على ما ذكر جهل وضلال من أوضاع الجهلة الضالين وبعض الرافضة يزعم أن اختلاج الاعضاء يدل على الحوادث، وينسبونه الى جعفر الباقر وقد ذكر أهل العلم انه كذب على جعفر وانه من أوضاع الرافضة المشركين

الغالين في أهل البيت سلام الله على أهل بيت رسوله

(المسئلة الخامسة) رجل أبقي عند صاحبه سلعة فقال بعها بعشرة

فباعها بزيادة على العشرة هل يحل للبائع أخذ الزيادة

(فالجواب) لا يحل له ذلك والزيادة لصاحب السلعة والمودع أمين

ليست من ضمانه ولا يستحق شيئا من الزيادة

(المسئلة السادسة) رجل له مائة صاع دين سلم وارثه من تخلا وأرضا

وغير ذلك فلما مضى أكثر الأجل اتفق الطالب والمطلوب على تقويم ذلك الرهن

بثمان حاضر وحسبوا الطعام المؤجل بسمر وقته بدرهم على صاحب الرهن

(الجواب) هذا لا يجوز لانه اعتياض دراهم زائدة على رأس ماله

فهذا عين الربا وليس له الا ما أسلم فيه ورأس ماله ان اتفقا على فسخ العقد

وأما الربح والتقويم بسمر الوقت فهذا لا يصح

(المسئلة السابعة) قول : ياسيد ومولاي

(فالجواب) هذه الالفاظ تستعملها العرب على معان كسادة

الرياسة والشرف والمولى يطلق على السيد والحييف والمعتق والموالي

بالنصرة والمحبة والعشق وأطلق على الزوج كما قال تعالى (والنبياسيد هالدي

الباب) فأطلاق هذه الالفاظ على هذا الوجه معروف لا ينكر وفي السنة

من ذلك كثير وأما اطلاق ذلك في المعاني الحديثة كمن يدعي أن السيد

هو الذي يدعي ويعظم والولي هو الذي يبنى منه النصر والشقاعة ونحو

ذلك من المقاصد الخبيثة فهذا لا يجوز بل هو من أقسام الشرك

(المسئلة الثامنة) قول الرجل لولده أو غيره طاممك أو شرابك

أو مالك علي حرام

(فالجواب) أن تحريم ما أحل الله لا يحرم بنص القرآن كما في سورة التحريم . واختلفوا هل عليه كفارة يمين أولا وكثير من أهل العلم يرى أن عليه كفارة يمين

(المسئلة التاسعة) قبلة اليد والرجل هل هي جائزة أولا ؟
(فالجواب) أن بعض أهل العلم منها وشدد فيها وبعضهم أجازها لمثل الوالد وامام العدل على سبيل التكرمة ولا يتخذ ذلك دينا دائما^(١) بل في بعض الاحوال على ماورد

(المسئلة العاشرة) في الرقية بالقرآن اذا كان الراقي يبصق بريقه
(الجواب) هذا جائز لا بأس به وريق الراقي على هذه الصفة لا بأس به بل يستحب الاستشفاء به كما في حديث الرقية بالفاطحة . وأما مايفعله بعض الناس مع من يقدم من المدينة من الاستشفاء بريقهم على الجراح فهذا لا أصل له ولم يجيء فيمن أتى من المدينة خصوصية توجب هذا والحاج أفضل منه ولا يعرف أن أحداً من أهل العلم فعل هذا مع الحاج وإنما الوارد الاستشفاء بريق المسلم مع تربة الارض اذا سعى الله في ذلك كما في حديث « بسم الله تربة أرضنا ، بريقة بعضنا ، يشفى سقيمنا باذن ربنا » فهذه الرقية من المسلم الواحد على هذا الوجه قد جاءت بها الاحاديث (وأما مسئلة) المرأة التي حملت وصار الحمل سقطاً يرتفع وينزل وأخذ ثلاثة عشر سنة الى آخر السؤال

(١) الاظهر أن يكون الاصل : ولا دائما ، فان جعله دينا ممنوع وان لم يكن دائما اذ ليس لأحد أن يشرع في الدين عبادة دائمة ولا موقوتة ، وكذلك النوام ممنوع ولو لم يجعل دينا يتعبد به بدليل قوله : بل في بعض الاحوال

(قاعلم) انه لا حمل بعد أربع سنين على المشهور عند العلماء وهذه الحركة عرضت بعد الموت، وإذا مات الحمل في بطنها لم يثبت لها أحكام الحمل فتعتمد عدة المتوفى عنها ولا تلتفت لهذا الحمل فانه لا حكم له

(وأما مسألة) الكاهن اذا سأله عن دواء مباح والسائل والمريض مسلمان (فالجواب) ان كان خبر الكاهن بالدواء ومنافعه من طريق الكهانة فلا يحل تصديقه وهو داخل في الوعيد، وإن كان من جهة الطب ومعرفة منافع الادوية فلا يدخل في مسألة الكاهن

وأما من قال لصاحب السلعة ان خلعت عني من قيمة ما يشتري به رفاقي او حصل منك ثمن قهوة جبرتهم على الشراء منك فهذا لا يحل وجبرهم لا يجوز ولا يستحق هذا شيئاً الا أن يكون سمساراً يمشي بينهما على العادة المعروفة فيستحق به العادة للدلال

وأما مسألة من يقول في الرياح هذه هبوب الثريا، هذه هبوب التوابع، هذه هبوب الجوزاء فهذا لا يجوز شذو في المتع منه مالك وغيره ولا يجوز اضافة هذه الاشياء الى النجوم قال قتادة: خلق الله هذه النجوم ثلاث: زينة للسماء، ورجوم للشياطين، وعلامات يهتدى بها. فمن تأول فيها غير ذلك فقد اخطأ وأضاع نصيبه، وتكاف ما لا علم له به

وأما من صلى وعلى رأسه عمامة حرير فالشهور من مذهب الحنابلة صحة الصلاة بخلاف ستر العورة بحريز فانها لا تصح وقال بعض أهل العلم بعدم الصحة وأما أهل البدع فمنهم الخوارج الذين رجوا على أمير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقاتلوه واستباحوا دماء المسلمين وأموالهم متأولين في ذلك، وأشهر اقوالهم تكفيرهم بما دون الشرك من الذنوب

فهم يكفرون أهل الكباثر والمذنبين من هذه الامة وقد قاتلهم علي بن ابي طالب ومن معه من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحت فيهم الاحاديث روى مسلم منها عشرة احاديث وفيها الامر بقاتلهم وأنهم شر قتلى تحت اديم السماء، وخير القتلى من قتلوه وانهم يقاتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان. وفي الاحاديث «يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يرقون من الاسلام كما يرق السهم من الرمية أينما لقيتموهم فاقتلوه» فان في قتلهم أجر لمن قتلهم عند الله.

ومن أهل البدع الرافضة الذين يتبرؤن من ابي بكر وعمر ويدعون موالاة أهل البيت وهم أكذب الخلق وأضلهم وأبعدهم عن موالاة أهل البيت وعباد الله الصالحين، وزادوا في رفضهم حتى سبوا أم المؤمنين رضي الله عنها وأكرمها، واستباحوا شتم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا نفرًا يسيرًا، وأضافوا إلى هذا المذهب الغالية التي عبدوا المشايخ والائمة وعظومهم بعبادتهم، وصرفوا لهم ما يستحقه سبحانه من التلذذ والتعظيم، والالابة والخوف، والرجاء والتوكل، والرغبة والرهبة، وقبح ذلك من أنواع العبادات، وغلاتهم يرون أن عليا ينزل في آخر الزما ومنهم من يقول غلط الامين بنات النبوة لعلي، وهم جهمية في باب الله، زنادقة منافقون في باب أمره وشرعه

ومن أهل الدع القدريه الذين يكذبون بالقدر، وبما

الكتاب وج، ومنهم القدريه المجبرة الذين يقولون

مجبور لا فعل، ومن أهل البدع المرجئة التي

الايان هو التصديق وانه شيء واحد يتفاضل^(١)

ومن أهل البدع وأكفرهم الجهمية الذين ينكرون صفات الله التي جاء بها الكتاب والسنة ويؤولون ذلك كالأستواء والكلام والمحيي والنزول والغضب والرضا، والحب والكره وغير ذلك من الصفات الذاتية والفعلية .
ومن أهل البدع الضالين أصحاب الطرائق المحدثه كالرفاعية والقادرية والبيومية وأمثالهم كالنقشبندية ، وكل من أحدث بدعة لأصل لها في الكتاب والسنة

ومن فاته الجمعة وقد صلاها الإمام قبل الزوال فيصلبها ظهر آ بعد الزوال ، وأما صلاة الفذر كمة خلف الصف فمقتضى كلام الفقهاء أنه يستأنف الصلاة ولا يبني ويدخل في ذلك تكبيره الاحرام والله سبحانه وتعالى أعلم

(١) كذا في النسخة التي بأيدينا ولا بد أن يكون الأصل يقولون : ان الايمان هو التصديق وحده - أى لا يدخل فيه العمل - وانه شيء واحد لا يتفاضل . فهم كذلك ولا يكفي هذا في تمريرهم بل لابد من بيان انهم يقولون انه لا يضر مع الايمان ذنب الى

الرسالة السابعة والثلاثون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه في مسئلة الرهن مانصه :

(حاصل ما ذكره العلماء في صحة الرهن وفساده ولزومه وعدمه)

اتفقوا على أن من شرطه أن يكون إقراره في يد المرتهن من قبل الراهن
وذهب مالك إلى أنه يجوز أن يؤخذ الرهن في جميع الأيمان الواقعة في جميع
البياعات إلا الصرف ورأس مال السلم المتعلق بالذمة، وعنده يجوز الرهن
في السلم وفي القرض وفي النصب، وفي قيم المتلفات وارش الجنائيات
في الأموال وفي الجراح التي لا قود فيها، ولا يجوز في الحدود، ولا في
القصاص، ولا في الكتابة. واشترط الشافعية في الرهن ثلاثة شروط
(أحدها) أن لا يكون ديناً فإن الدين لا يرهن بهين (الثاني) أن يكون واجباً
فلا يرهن قبل الوجوب مثل أن يسترهنه فيما يستقرضه ويجوز عند مالك
(الثالث) أن لا يكون لزومه متوقفاً، وأما شروط الرهن فالمنطوق بها في
الشرع ضربان : شروط الصحة وشروط الفساد، فأما شروط الصحة
فشرطان (أحدهما) متفق عليه في الجملة (والثاني) مختلف في اشتراطه
أما القبض فاتفقوا في الجملة على أنه شرط في الرهن لقول الله (فرهان
مقبوضة) واختلفوا هل هو شرط لتمام أو شرط للصحة، وفائدة الفرق
أن من قال هو شرط للصحة قال ما لم يقع القبض لم يلزم الرهن. وقال
مالك : القبض شرط لتمام الرهن، وقال يازم بالمقد ويجبر الراهن على
الاقباض إلا أن يتراخى المرتهن عن المطالبة، وذهب الشافعي وأبو حنيفة
وأهل الظاهر إلى أنه من شروط الصحة وعمدتهم قوله تعالى (فرهان

مقبوضة) وعند مالك أن من شرط صحة الرهن استدامة القبض وأنه متى عاد إلى يد الراهن باذن المرتهن بعارية أو ودیعة أو غير ذلك فقد خرج من اللزوم . وقال الشافعي : ليس استدامة القبض من شرط الصحة ، فالأصل عدم الشرط على ظاهر ما أئتم من قوله تعالى (فرهان مقبوضة) وشرط وجوب القبض واستدامته . والشافعي يقول : إذا وجد القبض فقد صح الرهن والمقد ، فلا يحل ذلك باعتاقه ولا غير ذلك من التصرف ، وقد كان الأولى بمن يشترط القبض في صحة العقد أن يشترط الاستدامة ، ومن لم يشترطه في الصحة لا يشترط الاستدامة ، وأما الشرط المحرم الممنوع بالنص فهو أن يرهن الرجل رهناً على أنه إن جاءه بحقه عند أجله وإلا فالرهن له ، فاتفقوا على أن هذا الشرط يوجب الفسخ وأنه معنى قوله صلى الله عليه وسلم «ولا يعلق الرهن»

ومن مسائل هذا الباب المشهورة اختلافهم في غناء الرهن المنفصل مثل التمرة في الشجر المرهون ومثل الغلة ، هل يدخل في الرهن أولاً؟ فذهب قوم إلى أن غناء الرهن المنفصل لا يدخل شيء منه في الرهن أعني الذي يحدث منه في يد المرتهن وهذا قول الشافعي . وذهب آخرون إلى أن جميع ذلك يدخل ، وبه قال أبو حنيفة والثوري ، وأما مالك ففرق فقال : ما كان من غناء الرهن المنفصل على خلقة المرهون وصورة فانه داخل في الرهن كولد الجارية ، وأما ما لم يكن على خلقة فانه لا يدخل في الرهن متولداً عنه كشجرة النخل أو غير متولد ككثير الدار وخراج الغلام انتهى ما خلاصته

فتبين من هذا أن ما اعتمده القاضي حسين لنفسه من دعواه أنه أحق

بالثمرة من سائر الغرماء لكونها أو أصلها رهنا له فلا يتمتع على قول أحد
من العلماء ، فإن الشافعي يشترط لصحة الرهن ولزومه القبض حال
العتق ، وفي وافية القاضي المذكور لا قبض فلا يصح الرهن ولا يلزم ،
وأما مالك فيصح الرهن بالعتق ، لكن لا يتم ولا يلزم إلا بالقبض
والاستدانة عنده وهذا هو الصحيح المقتضى في مذهب أحمد ، ومذهب
مالك أن الثمرة الحادثة في يد المرتهن لا تثبت له ، فلو قبضه في يده
من قاضي الحريق ، ثم أخذت الثمرة ، لا يصح
رهنها على قول مالك ، وعلى قوله ، الجمهور ليس صحيحا في الأصل
ولا في الثمرة ، وعلى كل حال ، وعلى كل حال ، لا يصح كغيره من سائر
أسوة الغرماء أو يكون له دخل والتدهن لمالكين فلا يخص بشيء من
ثمرة المدين ، أعاذه الله ، وصلى الله عليه وسلم ،
وصلى الله على محمد وآله



الرسالة الثامنة والثلاثون

وله أيضا قدس الله روحه رسالة الى ابراهيم بن عبد الله بن عمار جوابا
لسبع مسائل (الاولى) رفع اليدين اذا قام من التشهد الاول (الثانية) عن صوم
يوم الثلاثين من شعبان اذا حال دون منظره غيم او قتر (الثالثة) عن الرهن هل
القبض والاستدانة شرط للزوم بخته أولا (الرابعة) عن الحكم في قطع يد السارق
(الخامسة) عند المطلاق في احياء والطهارة في جامعها فيه (السادسة) عن الوقف
على الضعيف لا بأس به

فأجاب رحمه الله عن مسأله : بشعر نارة وأوجزها وقرر في مسئلة صيام يوم الجمعة : ما تضمنته الآية ولم يثب الصحيحه بخلاف ما اعتمده المقلدون ، وأن من صامه من المسلمين فأنهم في هذا ليس ، ولم يوقع بمن تركه العقوبات كما فعله اهل الجبل والافاجلى لمن نهى عن صيام يومه ويأمرون الناس بالترامه ، ومنهم من ضربوا : نعم قد وجد في . فبالت شعري ابن وجدوا ذلك ؟ واي الكتب اعتمدته ؟ بل لا والسباب وان الروايات الوجوب عن الاححاب فاين وجدوا الضرب واجد الالام . احسنه يذمهم قال رسول الله ﷺ قال قال المذهبي كلفنا لهم تقليده في هذه وغيرها من المسائل ولم يسع لهم تغييره . في قوله : عجبت لقوم عرفوا الاسناد . من الى رأي سفيان والله تعالى يقول (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) يعصيهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) أنه في ما الفتنة ؟ الفتنة الشرك . الله اذا رد بعض شيء . من قوله أن يقع في قلبه شيء . من الزين فيهلك . اذا عرفت هذا فقد صح الخبر عن رسول الله ﷺ بذلك كما رواه البخاري في صحيحه أن رسول الله ﷺ قال « صوموا لرؤيته ، وافطروا لرؤيته ، فان غم عليكم فأكلوا عدة شعبان ثلاثين يوما » والمقصود من هذا الكلام إيقاع بعضهم بمن نهى عن صيامه أنواع العقوبات ، وردم أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعض هذه الروايات وهذا نص الرسالة :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم ابراهيم بن عبد الله
ابن عمار، سلمه الله وصرف عنا وعنه عذاب النار

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد. فوصل خط السائل، والجواب
عن مسألة رفع اليدين اذا قام في التشهد الاول فهو في هذا الموضع ثابت
في الصحيح من حديث عبد الله بن عمر، وثابت أيضا من حديث
علي بن ابي طالب رضي الله عنه عند الامام احمد خرجه في المسند،
وكذلك في سنن ابي داود والنسائي وابن ماجه وهو اصح الروايتين عند
اصحاب الامام احمد

وأما مسألة السنة لمن صام يوم الثلاثين من شعبان اذا حال ليلة
الثلاثين دون الهلال غم أو قتر فالتقائلون بصومه وجوبا أو استحبابا يجزيه
عندهم اذا نواه من رمضان، والصحيح الذي عليه المحققون أنه لا يجب
صومه ولا يؤمر به ومن صامه من السلف لم يوجب به والحجة لمن منع
صومه مطلقا ما في صحيح البخاري أنه قال صلى الله عليه وسلم «صوموا
لرؤيته، وافطروا لرؤيته»، فان غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يوما.
انتهى، وليس لاجد بلغته سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصح عنده
الحديث أن يعدل إلى غيره لرأي أحد من الناس كائنا من كان

أقول: وله في هذه المسألة كلام مبسوط رد على عثمان بن منصور
أوضح فيه كلام الائمة، وجلى غياهب الشبه فيه عن الامة فأبصر وابنور
الله حقائق التحقيق ومدارك الاحكام، وأنجلي عن بصائرهم ذلك القتر

والقتام، وذكر فيه عن الامام احمد سبع روايات أوردها بمض الاصحاب،
والصحيح منها الاستعجاب من غير شك ولا ارتياب. فراجع ان كنت
مشتاقا الى ذلك التحقيق واسمو بهمتك الى معالم ذلك المهيم والطريق

ثم قال رحمه الله : وأما مسألة الرهن فاعلم أن القبض والاستدانة
شرط للزوم لا لصحته فيصح ولو لم يحصل قبض ولا استدانة لكن لو
تصرف الراهن ببيع أو هبة صح ذلك بخلاف المقبوض المستدام فلا
يتصرف فيه إلا باذن المرتهن ولمصلحة وفائه ، وأما السارق فلا تقطع يده
الا باذن الامام أو نائبه في الحكم

وأما مسألة الطلاق في الحيض وفي الطهر الذي جامعها فيه فمسألة
معروفة مشهورة وجمهور أهل العلم يوقعون الطلاق فيها ويرون انه طلاق
بدعة محرم فاعله مستهزئ بآيات الله

وأما الوقف على الضعيف فكثير من الناس يستعمل الضعيف بمعنى
الفقير ، والفقير عندهم من لا يجد كفاية ولو بالقدر على الكسب والفقراء
متفاوتون بعضهم أحوج من بعض فيزوم الناظر أن يعطي كلا بحسبه
وأما عاق والدیه فليس عليه حد مقدر لكن يعزر بقدر ما يردعه
ويردع أمثاله . وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

الرسالة التاسعة والثلاثون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رساله الى عبد الله بن عمير صاحب الأحساء لما بلغه مسبة مشايخ المسلمين والوقوع في اغراضهم، ليتوصل هو واخوانه بذلك الى اغراضهم من القدرح فيما عليه المشايخ من العقيدة والدين ونسبهم الى تكفير المؤمنين والمسلمين مع ما هو قائم به وأخذانه من أهل الأحساء من سوء العقيدة وسلوك طريق أهل البدع والاهواء ممن ينتسب في العقيدة الى الاشعرية من تلامذة الجهمية الجاحدين لهول سبجانه على خلقه، واستوائه على عرشه، خلاف العقيدة المرضية والطريقة السلفية، وقد اتهم بالقاء ورقة فيها الطعن في عقيدة من دعا الناس الى عبادة الله وترك عبادة ماسواه، وكذلك الطعن على الشيخ العلامة والامام الفاضل الفهامة الشيخ عبد الرحمن بن حسن بانه قبل جوائز ابن بنيان، وانه بنى بيته من اموال محرمة، وحاشا لله فقد برأ الله الشيخ من ذلك وكرمه فانه لو فرض وجود ذلك في بيت مال المسلمين فلا يقتضي تحريره على من خفي عليه عين ذلك ولا يميز لديه بما اغتصبه اولئك والمسؤل عن التخليط أولو الامر من الائمة لا من أخذه ولم يعلم عينه، دع من قصد ذلك وامه كما استغف عليه من كلام الائمة الفحول، الذين لهم دراية بالفروع والاصول، وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى عبد الله بن عمير

سلام على عباد الله الصالحين

وبعد فقد بلغنا ما أنت عليه انت ومن غرك واغواك من مسبة مشايخ المسلمين، والقدرح فيما هم عليه من العقيدة والدين، ونسبتهم الى تكفير المؤمنين والمسلمين، وقد عرفت أنني لما أتيتكم عام اربع وستين بلغني أنك على طريقة من ينتسب إلى الاشعري من تلامذة الجهمية الذين جحدوا

علوه تعالى على خلقه ، واستواءه على عرشه ، وزعموا ان كتابه الكريم الذي نزل به جبرائيل على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم عبارة أو حكاية عما في نفس الباري ، لا انه تكلم به حقيقة وسمع كلامه الروح الامين ، وكذلك بقية الصفات التي ذهب الاشاعرة فيها الى خلاف ما كان عليه سلف الامة وأئمتها ^(١)

ونقل عنك ما كنت تنتحله من تصحيح العقود الباطلة في الاجارات وشافيتك في البحث عن بعض ذلك فاعتذرت وتنصت وطلبت الكف عن هذه المادة وأنت لا تعود الى شيء من ذلك ، فجريت معك بالسيرة الشرعية في الكف عن أظهر الخير والتزمه ، وترك السرائر الى الله الذي يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور

وقد بلغنا عنك بمد ذلك انك ابديت لاختدانك وجلسائك شيئاً مما تقدمت الاشارة اليه من السباب والقدح لاسيما اذا خلوت بمن يعظمك ويعتقد فيك من أسافل الناس وسقطهم الذين لا رغبة لهم فيما جاءت به الرسل من معرفة الله ومعرفة دينه وحقه ، وما شرع من حقوق عباده المؤمنين وقد عرفت يا عبد الله ان من باح بمثل هذا وأظهر ما انطوى عليه من سوء المعتقد ، وطعن في شيء من مباني الاسلام واصول الايمان فدمه هدر وقته حتم . وقد حكي ابن القيم رحمه الله عن خمسمائة امام من ائمة الاسلام

قد فتن جماهير الاشعرية في القرون الوسطى بنظريات المعتزلة والفلاسفة فاولوا صفات الله تعالى بما يخالف هدي السلف مع ان الاشعري نفسه رجع الى مذهب السلف في آخر أمره كما فصله في كتابه الابانة فالظاهر من قول الشيخ « طريقة من ينسب الى الاشعري » انه يبريء الاشعري من هذه التأويلات وانما يلصقها بالذين كانوا دائماً يطعنون بالحنبالة وأهل الحديث وينزفونهم بالالقباب

ومفاتيحه العظام أهم كفروا من أنكر الاستواء وزعم أنه بمعنى الاستيلاء
ومن جملتهم إمامك الشافعي رحمه الله ، وجملة من أشياخه كمالك
وعبدالرحمن بن مهدي والسفيانيين ومن أصعابه أبو يعقوب البويطي والمزني
وبعدهم إمام الأئمة ابن خزيمة الشافعي وابن سريج وخلق كثير وقولنا
إمامك الشافعي مجارة للنسبة ومجرد الدعوى والا فنحن نعلم أنك بمعزل عن
طريقته في الأصول وكثير من الفروع كما هو معروف عند أهل العلم والمعرفة
وأما تكفير من أجاز دعاء غير الله والتوكل على سواه واتخاذ الوسائط
بين العباد وبين الله في قضاء حاجاتهم ، وتفريج كرباتهم ، وإغاثة لهفاتهم
وغير ذلك من أنواع عباداتهم - فكلامهم فيه وفي تكفير من فعله أكثر
من أن يحاط به وبمحصر. وقد حكى الإجماع عليه غير واحد ممن يقتدى به
ويرجع إليه من مشايخ الإسلام ، والأئمة الكرام ونحن قد جرينا على سنتهم
في ذلك ، وسلكنا منهاجهم فيما هنالك ، لم نكفر أحدا إلا من كفره الله
ورسوله ونواترت نصوص أهل العلم على تكفيره ممن أشرك بالله وعدل
به سواه ، أو عطل صفات كماله ونعوت جلاله ، أو زعم أن لأرواح
المشايخ والصالحين تصرفا وتديرا مع الله. تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا
وقد رأيت ورقة فيها الطعن على من دعا الناس إلى توحيد الله وما
دلت عليه كلمة الإخلاص من الإيمان به والكفر بالطاغوت وعبادة سواه
تعالى وفيها ذم من قرر للناس أن دعاء مثل الحسين وعلي والعباس
وعبد القادر وغيرهم ممن يدعى مع الله هو الشرك الأكبر البواح الجلي الذي
لا يغفر إلا بالتوبة والالتزام بالإسلام ، وقرر أن هذا ونحوه هو ما كانت
عليه العرب في عباداتها الملائكة والأوثان والأصنام قبل ظهور الإيمان

والاسلام ، وفي ورقة المشبه المبطل أنكم كفرتم خير أمة أخرجت للناس
وقصده هؤلاء المشركون وزعم انهم هم الأمة الوسط وأنهم صنف أهل
الجنة ، وانهم عتقاء الله في شهر الصيام ، وأن من كفرهم فقد كفر أمة محمد
لانهم يتكلمون بالشهادتين

وهذا الكلام من أوضح الأدلة وأبينها على ضلال مبديه ، وسفاهة
ملقيه ، وأنه أضل من الانعام ، ويكفي في رده مجرد حكايته ، فإن الفطر
السليمة تقضي برده وبطلانه ، والأدلة من الكتاب والسنة والاجماع تدل
على أن قائله عدو النصوص ، والفطرة والعقل والنظر ، ولا يبعد انه تلقاه
عن مثلك ، ووصل اليه من أبناء جنسك ، وما أظن اجتماعك بهذا الضرب
من الناس إلا على هذا وجنسه من الشبهات والجهالات التي حاصلها القبح
في أصول الايمان وجيب أهله وذمهم ، (ولكل نأ مستقر وسوف تعلمون)
وهذه الشبه يعرف فسادها كل من كانت له مملوسة في العلم ، وإن
قلت فان لفظ الأمة مفرد أو مضافا يقع على المستجيب المبتدي ، ويقع
أيضا على المكذب المعاند ، فالاول كقوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت
للناس) وقوله (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) وقوله (ومن خلقنا أمة
يهدون بالحق وبه يعدلون) وفي الحديث « انتم توفون سبعين أمة انتم
خيرها وأكرمها على الله » وفيه « ان أهل الجنة مائة وعشرون صفا هذه
الأمة منها ثمانون » فهذا ونحوه يطلق ويراد به المؤمنون والمسلمون .
وقد يطلق هذا اللفظ ويتناول المكذبين والضالين كما قال تعالى (ولقد بعثنا
في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله
ومنهم من حقت عليه الضلالة) فأطلق الأمة على الفريقين ، وتناول لفظها

الحزبين . وكذلك قوله (وان من أمة إلا خلا فيها نذير) وقع الاسم على من أجاب النذير ومن عصاه ، وقوله في خصوص هذه الأمة (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض ولا يكتمون الله حديثاً) فالإشارة في الآية إلى هذه الأمة ، وقد نص على أن منهم من كفر وعصى الرسول ، وكذلك قوله تعالى (ويوم نبعث من كل أمة شهيداً عليهم ، ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون) وقوله (ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيداً على هؤلاء) وقوله تعالى (وترى كل أمة جاثية - كل أمة تدعى إلى كتابها) الآيتين ، فانظر إلى ما دلت عليه الآيات من التقسيم ، إن كنت ذاعقل سليم ، وفي الحديث « افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة ، وافترت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة ، وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة » وفي الحديث « والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به الا كان من أصحاب النار » وفيه « القدرية مجوس هذه الأمة » وخرج ابن ماجه عن ابن عباس وجابر « صنفان من أمتي ليس لهما في الاسلام نصيب المرجئة والقدرية » اذا عرفت هذا فاعلم أن نفس الآية التي يوردها المبطل وهي قوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) فيها الدلائل الكافية والبرهان الشافي على ابطال قول المشبه المرتاب ورد شبهته ، فإن الخطاب في هذه الآية مخصوص بأهل الايمان الذي أصله ورأسه معرفة الله وتوحيده واخلاص العبادة له وهو الذي دلت عليه كلمة الاخلاص ومن عدا هؤلاء ليس

بداخل في أصل الخطاب ، بل هو سافط من أول رتب الاعداد ، كما لا يخفى إلا على من طبع الله على قلبه

(الثاني) انه ذكر العلة والمقتضي بقوله (تأمرهم بالمعروف وتنهون عن المنكر) وتعليق الحكم بالمشتق يؤذن بالعلة ، وحق الناس بهذا الوصف واولاهم به من دعا إلى توحيد الله وخلع ماسواه من الانداد والآلهة ، وقرر ان دعاء عبد القادر وامثاله هو الشرك الاكبر الذي يحول بين العبد وبين الاسلام والايمان ؛ وأن أهله ممن عدل بالله ، وسوى رب العالمين سواه ، بل قد وصلوا في عبادتهم للمشايخ والاولياء إلى غاية ماصل اليهامشركو العرب كما يعرف ذلك من عرف الاسلام وما كانت عليه الجاهلية قبل ظهوره . فمقت هؤلاء المشركين وعيبيهم وذمهم ونكفيرهم والبراءة منهم هو حقيقة الدين ، والوسيلة العظمى إلى رب العالمين ، ولا طيب لحياة مسلم وعيشه الا بجهاده هؤلاء ومراغمتهم وتكفيرهم والتقرب إلى الله بذلك واحتسابه لديه (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم) فهذا المقام الشريف والوصف المنيف هو الذي أنكرتموه واستحللتم به أعراض المسلمين ورميتموهم لاجله بالعظائم ، وإلى الله نمضي جميعا وعنده تنكشف السرائر ، وتبدوا مخبئات الضمائر ، ويعلم من عادى حزبه وأوليائه ، ووالى حربه وأعداءه ، ماذا جنى على نفسه ؛ وأي الفريقين أولى به ، وأي الدارين أليق به ، فالمرء مع من احب ونصر ووالى شاء أم أبى ، وهل حدث الشرك في الارض الا برأي امثال هؤلاء الخائفين الذين يظهرون للناس في زى العلماء ، وملابس الصلحاء ، وهم من ابعد خلق الله عما جاءت به الرسل من توحيده ومعرفة والدعاء إلى سبيله ، بل هم

جند محضرون للقباب وعابديها ، وقد عقدوا الهدنة والمؤاخاة بينهم وبين من عبد الانبياء والمشايخ ، وأوهومهم أنهم اذا أتوا بالشهادتين واستقبلوا القبلة لا يضرمهم مع ذلك شرك ولا تعطيل ، وأنهم هم المسلمون وهم خير أمة أخرجت للناس ، وهم صفوف أهل الجنة ، فاغتروا بهذا القول منهم ، وغلوا في شركهم وضلالهم ، حتى جعلوا لمعبودهم التصرف والتدبير والتأثير من دون الله رب العالمين ، فهل ترى اذا العقل السليم أضل وأجهل ممن هذا شأنه ، وهذه طريقه وعقيدته ، وإن كان في هذه المظاهر الظاهرة ، والرسوم الشائعة ، معدوداً من أهل العلم بالشرع والاسلام ، فهو والله أضل من سائمة الانعام ، وأهل العلم والايمان لا يختلفون في أن من صدر منه قول أو فعل يقتضي كفره أو شركه أو فسقه أنه يحكم عليه بمقتضى ذلك وإن كان ممن يقر بالشهادتين ويأتي ببعض الاركان ، وانما يكف عن الكافر الاصلي اذا أتى بهما ، ولم يتبين منه خلافاً ومناقضتهما . وهذا لا يحتج على صغار الطلبة وقد ذكروه في المختصرات من كل مذهب وهو في مواضع من كتاب الروض الذي تزعم انك تقرأه وتدرى ما فيه ، ولكن الامر كما قال تعالى (ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئاً) الآية ، بل قد ذكروا أنه من أنكر فرعاً مجهماً عليه كتورث البنت والجد أنه يكفر بذلك ولا يكون من خير أمة أخرجت للناس ، وهذا منصوص في كتب الشافعية وغيرهم ، فكيف ترى يا هذا فيمن أنكر التوحيد ، الذي هو حق الله على العبيد ، ودان بحض الشرك والتنديد ، فقاتل الله الجبل ماذا يفعل بأهله (الثالث) قوله تعالى (تؤمنون بالله) وأصل الايمان بالله هو عبادته وحده لا شريك له ، وقد فسرهُ النبي صلى الله عليه وسلم بذلك في حديث

وفد عبد القيس . هذا هو الايمان الذي اختص به المؤمنون ، وجعله المشركون ، وفيه وقع النزاع ، وله شرع الجهاد ، وانقسم العباد ، وقد ابتليت أنت بأمور أوجبت لك الجهل بأصل الاسلام ، وعدم الرغبة في البحث عن قواعده ومبانيه العظام ، من ذلك أنك تبعث مشايخ الطوائف الذين جعلتهم من خير أمة أخرجت للناس في طلب العلم والاخذ به وهم قد خفي عليهم معنى كلمة الاخلاص التي هي أصل الدين ، وما دلت عليه من وجوب عبادة الله رب العالمين ، والبراءة من دين الجبهة المشركين ، وأكثرهم يقرر أن معناها اثبات قدرته على الاختراع ، ونفي ذلك عما سوى الله ، والا له عندهم هو القادر على الاختراع ، وبعضهم يرى أن القضاء في توحيد الربوبية هو الغاية التي شمر اليها السالكون ، وبعضهم قرر أن معناها انه تعالى هو الغني عما سواه المقتدر اليه كل ماعداه كما يذكر عن السنوسي صاحب الكبرى في العقائد المبتدعة ^(١)

وهذه المعاني ليست هي المقصودة بالوضع والأصالة من هذه الكلمة الشريفة اني هي الفارقة بين المسلم والكافر وأكثر الكفار لا ينازعون في قدرة الرب وغناه وانما المقصود بالوضع نفي الالهية واستحقاق العبادة عن غيره واثباتها له تعالى على اكمل الوجوه وأتمها كما يعلم من كتب اللغة والتفسير وكلام أئمة العلم الذين اليهم المرجع في هذا الشأن والمعنى الاول

(١) معنى كون عقائد السنوسي الكبرى مبتدعة أنها مبنية على اصطلاحات علوم المنطق والكلام والفلسفة لا على منهج القرآن والسنة وآثار سلف الأمة الصالح وقد عد أئمة السلف الكلام من البدع وحكي بمض نصوصهم الغزالي في الاحياء واعتذر عنها بان الكلام ليس من علوم الدين ولكن غرضت له الضرورة فهو كحرس الحاج الذي يحميهم من قطاع الطريق . ولكن الحق ان سلوك منهج النصوص أقوى في حماية الدين

لازم للمعنى المراد لا ينفك عنه لانه المقصود بالوضع والاصالة فان المستحق لان يعبد ويعظم ويقصد دون غيره لا بد أن يكون قادراً غنياً ومن عداه فقيراً محتاجاً لا قدرة له فبهذا السبب خفي عليك ماهو واضح في نفسه ولولا حجاب التقليد وحسن الظن بهؤلاء الزوائف لا تضح الحكم لديك ولم يخف أمره عليك ومنها انك رغبت عن الطريقة الشرعية ، والمحجة الواضحة السوية ، وأخذت عن حسين النقشبندي طريقة مبتدعة ، وعبادة مخترعة ، لا أصل لها في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ^(١) وأنت ظننتها الغاية المقصودة ، والذرة المفقودة ، وهي البدع المضلة الخارجة عن المنهاج والملة . وقد نص العلماء الاعلام على دخولها فيما حذر عنه نبينا عليه أفضل الصلاة والسلام في غير ما حديث كحديث العرياض بن سارية وحديث ابن مسعود وحديث حذيفة وغيرهم . وقد اشتملت هذه الطريقة على خلوات ورياضات ، مخالفة لو اوضح الاخبار والآيات ، قال الله تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) وقال تعالى (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء . قليلا ما تذكرون)

ومن المعروف عند أهل العلم والتجربة ان المعتني بهذه الخلوات والرياضات المبتدعة يحصل له نزل شيطاني وخطاب شيطاني وبعضهم تطير به الشياطين من مكان الى مكان ومن بلد الى بلد ^(٢) ومن طلب التنزل الرحاني الرباني الآلهي

(١) يعني الشيخ بهذا ما يسمونه الرابطة وهي أن يتخيل مريد الذكر شيخه أو بعض شيوخ الطريقة الموتى فيمثله أمامه وقلبه متصلاً بقلبه عده - فمد هذا من العبادة شرك صريح ، ويقل فيهم من لا يقصد به العبادة ويمده عادة مفسدة في السلوك لا قرينة مشروعة (٢) قال بهذا بعض الاجلاء وما أظنه يثبت

من غير طريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلى بالنزول الشيطاني. وبعض هؤلاء يقول ذكر العامة لا إله إلا الله وذكر الخاصة الله الله وذكر خاصة الخاصة هو هو. وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال «أفضل الكلام بعد القرآن أربع وهن من القرآن: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر» (١) والاسم المفرد مظهر أو مضمحل ليس بذكر ولا كلام ولم ير مبادل على مشروعيته، وعمدتهم في ذلك طلب تفرغ الخاطر من الواو ذات وجمع القلب حتى تستعد النفس لما ينزل عليها وقد خفي على هؤلاء البتة عتق ان الوارد الشرعي الذي ممنوع ومحظور على من لم يأت من الباب النبوي والطريق الحمدي، وان السنة كسنية نوح من ركبها نجا، ومن تخلف عنها هلك. وقد دل الكتاب والسنة على أن التحصن من الشيطان لا يحصل الا بذكر الله وحدهم فراغ الذهن والقلب من ذلك قال تعالى (ومن يحسن عن ذكر الرحمن فيمن له شيطاناً فهو له قرين) الآية وفي حديث بحري ابن زكريا «وأمركم بذكر الله فان مثل ذلك كمثل رجل جسد العدو في طلبه فأوى الى حصن حصين»، وبمعنى آل القول به الى القول بأن النبوة مكتسبة وانه قد حصل له مثل ما حصل للأنبياء. وأعظم هذه الكثرات سببها الخروج عما شرعه الله ورسوله، ومن ابتلي بشيء منها فانه من العلم والهدى بحسب ما فيه، ولولا الامتحان والابتلاء لما سارعت وهرولت الى هذا التفتيش بندي مع خلعه لريقة الاسلام، وتركه لما عليه العلماء الاعلام، ثم ابتليت بسميه مع ما هو فيه من الريب في هذه الدعوة الاسلامية.

(١) ذكره في الجامع الصغير بعلامة الامام أحمد عن رجل وعلم عليه الصحة. ولكن ليس فيه ذكر القرآن فلعلها رواية أخرى

التي من الله بها في هذه الازمان التي هي أشبه بأيام الفترات لبعده العهد
وغربة الدين . والذباب يأبى الا السقوط على العذرة وقد ابتليت وابتلي
صاحبك بعيب أهلها وذمهم وموالاة أعدائهم الذين هم ما بين جهمي
أو رافضي أو من عباد القبور ، وغرك ما بعده ويمنيه من نيل رتبة القضاء
• ودون عليان القتادة والخرط • المسلمون في حرج من كون مثلك يؤم
في المساجد ، وينتصب في المدارس ، فكيف بالقضاء ونحوه ، يأبى الله ذلك
والمؤمنون . وإن مناك به الجهلة المبطلون

واعلم أن امامنا وفقه الله تعالى على طريقة اسلافه واعمامه في الدعوة
الاسلامية وحماية هذا الدين . وأخشى ان كثرتك القول ، وظهر له منك
ما أشرنا اليه من الجنف والعول ، أن يسلك بك مسلك من سلف من
أشرار الاحساء الذين لم يقبلوا ما من الله به من النور والهدى فأوقع بهم
الامام سعود ، من بأسه ما خمدت به نار الفتنة والجحود

كافي بكم واليت آخر قولكم الا ليتنا كنا إذ اليت لا يعني

(فصل) واما طعنكم على الشيخ المسكرم بأنه قبل جوائز ابن ثنيان
وانه بنى بيت الشيخ من أموال محرمة فهذا القول منكم مبني على ما في
أول هذه الورقة من الطعن في العقيدة وانهم كفروا خيراً أمة أخرجت
للناس واستباحوا دماءهم وأموالهم وجعلوها بيت مال بغير حق شرعي
كما فعل الخوارج المعتدون . هذه عقيدتكم وطريقتكم التي أنتم عليها في أمر
هذه الدعوة الاسلامية ، وقد أظهرها الله وابتدى ضغينتكم ، وكشف لعباده
سريرتكم ، قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (ولتعرفنهم في لحن القول
والله يعلم أعمالكم) وهذا تصرّح منكم يعرفه كل عاقل والامام وغيره من

خوي الالباب يعرفون هذا من نفس خطابكم، وان تخصيص ابن ثنيان
 يستر وخوف من السيف والافهم عندكم على طريقة واحدة ومذهب واحد
 فقد كنت تخفي حب سمراء حقبة فيج لان^(١) منها بالذي انت بائع
 ولو حقق الامر لم يوجد عندكم فارق بين ابن ثنيان وغيره. اذا
 عرف هذا فلو سلم تسليما صناعيا ان قصدكم الاموال المقصوبة فوجودها
 في بيت المال لا يقتضي التحريم على من لم يعلم عين ذلك ولم يميز لديه
 والمستول عن التخليط ولي الامر لا من اخذ منه اذا لم يعلم عين المقصوب
 وقد ذكر ذلك اثنتكم من الشافعية وغيرهم من اهل العلم بل ذكر ابن
 عبد البر امام المالكية في وقته انه لا يعرف تحريم اموال السلاطين من
 احد ممن يعتمد به من اهل العلم

وقال في رسالته لمن أنكر عليه ذلك :

قل لمن ينكر أكلني لطعام الامراء
 أنت من جهلك عندي بحمل السفهاء

فان الاقتداء بالسلف الماضين هو ملاك الدين

ثم قال بعد ذلك : ومن حكي عنه انه تركها كأحمد وابن المبارك
 وسفيان وأمثالهم فذاك من باب الزهد في المباحات وهجر التوسعات ،
 لا لاعتقاد التحريم - الى أن قال - وقد قال عثمان رضي الله عنه : جوائز
 السلطان لم ضبي ذكي ، وقد قال ابن مسعود لما سئل عن طعام من لا يجتنب
 الربا في مكسبه ، قال : لك المهنأ وعليه المأثم ، ما لم تعلم الشيء بعينه حراما
 (١) لان - مخففة من الآن لضرورة الوزن. ولوقال الشاعر يح بغير فاء زالت هذه الضرورة

وحكي عن أحمد رحمه الله : جوائز السلطان ، أحب اليانا من صلة
الاخوان . لان الاخوان يمتنون والسلطان لا يمن . قال وكان ابن عمر يقبل
جوائز صهره المختار ، وكان المختار غير مختار . حكي هذا عنه شيخ الاسلام
ابن تيمية رحمه الله - وناهيك به حفظا وامانة - عند الكلام على حديث « اذا
دخل أحدكم بيت أخيه فأطعمه من طعامه أو سقاء من شرابه فليأكل من
طعامه وليشرب من شرابه ولا يسأل عنه » والحديث معروف في السنن
قال الحافظ الذهبي : قيل لعبد الله بن عثمان بن خيثم : ما كان من معاش
عطاء ؟ قال صلة الاخوان ؛ ونيل السلطان . وهذا مشهور بين أهل العلم
وقد قال صالح بن أحمد لاييه لما ترك الاكل مما يبد ولده من أموال الخلفاء :
أحرام هي يا أبت ؟ قال متى بلغك ان أباك حرمها ؟

وأما اذا علم الانسان عين المال المحرم لنصب أو غيره فلا يحمل له الاكل
بالاتفاق ، والمشتبه الذي ندب إلى تركه هو ما لم يعلم حله ولا تحريمه ،
وأما اذا امتاز بحال وعرف الحكم فهو لاحق بالبين لا الاشتباه ، وفي دخول
أموال السلاطين في المشتبه بحث جيد لا يخاطب به الا من سلمت في
السلف الصالح سريره ، وحسنت في المسلمين عقيدته ، والمرتاب يمان عنه
العلم ولا يخاطب الا بما يزجره ويردعه ، وقد قبل النبي صلى الله عليه وسلم
المهدايا من المقوقس وصاحب دومة الجندل وغيرهما ، وهو صلى الله عليه
وسلم لا يقبل الا طيبا ولا يأكل الا طيبا . وأموال الكفار لا يبيحها النصب
لمثل المقوقس ، وانما تباع وتملك بالقهر والغلبة والاستيلاء للمسلمين ،
وهذا كله مناعلى سبيل التنزل والمجاراة والا فنحن نعلم انكم لا تذكرون
هذا الا على سبيل العيب والمذمة والغنية لا عن ورع فيكم ولا تحر للصواب

وطلب للفقهاء لديكم بل أنتم كما قال تعالى في أهل الكتاب (وترى كثيراً منهم يسارعون في الانتم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون * لولا ينههم الربانيون والاحبار عن قولهم الانتم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون) وقد اشتهر انكم في المزاخرة على الاموال الحرمه أحق من نعمة على حوض ، وغالب ما في أيديكم من الاوقاف ، والريع ، والمآكل انما وصل اليكم من جهة من لا يعرف الدعوة الاسلامية وليست لهم ولاية شرعية ، كرؤساء الاحساء قبيل المسلمين من آل حميد والترك ونجار البحر الذين لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق ، فكيف تمكنون بأمراء المسلمين وهذا حالكم وهذه ما كلكم ؟ وما فرض من ذلك على الوجه الشرعي فهو لا يباح الا لمن قام في وظيفة التدريس والامامة بما شرع الله ورسوله من دعاء الخلق الى توحيده ونهيهم عن الشرك والتخاذل الانداد معه وقرر ما تترف الله به الى عبادته من صفات كماله ، ونعمت جلالة ، وأظهر مسببة من جحدها وألحد فيها ، وتقى عن كتاب الله تحريف المبطلين ، وتأويل الجاهلين ، وزين الزائفين ، وجرد المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتخذ من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ، ومن لم يكن هكذا فهو غاش للمسلمين غير ناصح لهم ، متشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور في انتصاب في المدارس والمساجد . والعلم معرفة الهدى بسبيله وادراك الحكم على ما هو عليه في نفس الامر ليس الا . وأما التي زعم بالمدارس والتحلي بالمظاهر والانتصاب في المدارس من غير خيرة لدين الله ولا نصرة لاوليائه ، ولا مراعاة لاعدائه ، ولا دعوة الى سبيله ، فاذا كان الحرفة القارغين البطالين الذين صحبوا الاماني ، وقنعوا من الخلاق بالخسيس القاني ،

وهذا لا يفيد إيمان الرجل فضلا عن كونه عالما
فلا يباح والحالة هذه لمن كان هكذا أن يحوز أوقافا قصد بها التقرب إلى
الله والاعانة على اظهار دينه والتماس مرضاته والدعوة إلى سبيله ، ومن أكل منها
وهو بجانب لهذه الاوصاف فقد أكل ما لا يحل له وما لا يستحقه : وهذا يستفاد
من قول الفقهاء : يشترط أن يكون الوقف على جهة بر ولا يستحقه الا من كان
من أهل تلك الجهة . وفي الحديث « ان هذا المال حلوة خضرة فمن أخذه بحقه
بورك له فيه ورب متخوض في مال الله بغير حق ليس له يوم القيامة الا
النار » والاوقاف من مال الله . ولهذا عزل الخليفة المتوكل كل من يتهم
بشيء من بدعة الجهمية عن المساجد والقضاء وغيره من الوظائف الدينية
وذلك بأمر من الامام احمد رحمه الله . فانه رحمه الله توجه اليه الفتح بن خاقان
وزير المتوكل بورقة فيها أسماء القضاء والائمة فقرأها الفتح على الامام فأمر
بعزل من يعرف منه شيء من ذلك أو يتهم به فعزل خلق كثير وهو عند
المسلمين في ذلك بارٌّ راشد متبع لأمر الله ورسوله

(فصل) ما جاء في رؤيا الطفيل انه مر على نفر من اليهود فقال
لهم : انكم لا أنتم القوم لولا أنكم تقولون عزير ابن الله . قالوا : وأنتم القوم
لولا أنكم تقولون ماشاء الله وشاء محمد ، ومر على ملا من النصاري فقال
انكم لا أنتم القوم لولا أنكم تقولون المسيح ابن الله ، قالوا : وأنتم لا أنتم
القوم لولا أنكم تقولون والله والكعبة . فآخبر الطفيل برؤياه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فنهى الناس عن هذه الاقوال وقرر حكم هذه الرؤية
والغرض منها هنا ذكر المشابهة بينكم وبينهم في إدراك الخفي فما زعمتموه
عييا مع العمى والجهل بما أنتم عليه فاعجب لها من نادرة قال حسان

تهدون قتلا في الحرام عظيمة واعظم من ذا لو يرى الرشد راشد
صدود كمر عن مسجد الله اهل واخر احكم من كان لله ساجد

(تنبيه) طول المعاشرة وكثرة المحاطة لها تأثير ظاهر وفعل بين في الاخلاق والطباع والشيم والعقائد والديانات كما هو مشاهد محسوس حتى ان الانسان قد يسري اليه ما جبل بعض الحيوانات عليه كما يشير اليه قوله صلى الله عليه وسلم « الغلظة في الفدادين اهل الوبر والشعر، والسكينة في اهل الغنم » ولا يخفى ما أنتم عليه من كثرة المعاشرة وطول المزاولة لجيرانكم الذين ابتلوا بسب اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخيار هذه الامة حتى رموم بما يستحق من ذكره، وكثرة ثنائهم وموالاتهم للزنادقة والكفار من اعداء هذه الامة، واهل ماجاء عنكم من الذم والقبيل، هو من ذلك القبيل، شعر

لما رأت اخنها بالامس قد خربت كان الخراب لها أعدى من الجرب

واما عى بصائر كم عما من الله به على هذا الشيخ من النعم للباطنة والظاهرة، وكونه نصب نفسه بحمد الله ومنته لحماية هذا الدين والذب عنه ومراغمة أعدائه، فقام في وجوه من أجاز دعاء غير الله والاعتماد عليه، والتوكل على غيره، وذم من حسن حالهم، وذبح عنهم وتصدى للرد عليه وتجهيله وتضليله، وقام في وجوه أهل البدع المنكرة كالجهمية والاشاعرة والسالية والكرامية، وقمعهم الله به وصاروا في بلدكم يستترون، وكذلك أهل الموالد والاعباد الجاهلية كبتهم الله بما أبداه وقرره من عيبهم وتضليلهم، وقد من عليه بنشر العلم، وانتفع الناس به بعمد ما كاد يعدم في البلاد النجدية، بعد الحنة المصرية، فجدد الله به آثار سلفه الصالح وجمهور من له معرفة بالعلم وما جاءت به الرسل من أهل هذه البلاد النجدية انما مخرج

عليه وسمع منه وربي بين يديه ومن لم يحط بهذا فهو دون غيره كما لا يخفى على عارف والنصف من الاعداء يعترف بهذا ، وقد عرف العامة والخاصة مناصحته لولاة الامور ، وحشهم على ما ينتفعون به في الدنيا والآخرة من تحكيم كتاب الله والجهاد لاعلاء كلمته ، ونصحهم عن الاصغاء الى أهل الريب والشك في الدعوة الاسلامية والحقائق التوحيدية ، الذين ينفونها عوجا ، ولا يحبون ظهور هذا الدين وعلوه ، فهو قد نصح ولالة الامر منهم وكبت الله بسببه وأخزى منهم عددا كثيرا وهو قائم على قضاة تلك البلاد في النظر في أحكامهم يرد كثيرا مما أجمع على بطلانه منها وينقضها بالقانون الشرعي والمنهاج المرعي وهذا مشهور لا ينكره الامكار (شعر) وماضرين الشمس ان كان ناظراً إليها عيون لم تزل دهرها عميا

وقد عرف من كان له فضل وعلم ان كلام أمثالكم ، وبهت أشباهكم بما يدل على فضله وجلالته وهيبته وفطنته وان ذلك مما يزيد الله به إن شاء رفعة وشرفا في الدنيا والآخرة ويوجب إن شاء الله حسن العاقبة قال تعالى (ان الذين جاؤا بالافك عصابة منك لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم . لكل منهم ما اكتسب من الاثم . والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم) وقال تعالى (لتبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أثركوا أذي كثيرا ، وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور) ومما يستحسن لشيخ الاسلام ابن تيمية قدس روحه ونور ضريحه قوله

لوم تكن لي في القلوب مهابة لم تكثر الاعداء في وتقذح كاللث لماهيب خط له الزبي وعوت لهيبته الكلاب النبح

يرمونني شزر العيون لانني غلست في طلب العلى وتصبحوا

وقال أبو الطيب :

واذا أتتك مذمتي من ناقص فهي الشهادة لي بأني كامل
وقد أنطق الله ألسن المسلمين بالثناء والدعاء لهذا الشيخ وترجو أن
الله يقبل شهادتهم ، ويجب لهم دعوتهم ، ويقبل عثرته وعثرتهم ، اللهم اغفر
لنا ما لا يعلمون ، واجعلنا خيراً مما يظنون ، والمغفور من عثرته ثناء للناس
عليه ، ولم يعرف حقيقة مأمته وما لديه ، اسكن الفوض فعرشك ان كلامك
زاده الله به رفعة وشرفا

كم كان في نكت أسباب المهور فيها الى الخدرة العنواء من سبب
وأما من بهته فقد أصبح بين أهل الاسلام والكمال كثير أتي وقال ،
مرجوما بشبه المذمة والمقال ، معدودا في زمرة أهل النقي والضلال
ما يبلغ الأعداء من جاهل ما يبلغ الجاهل من نفسه

عجبة عثم على الشيخ حرته وطلبه الرزق باتخاذ النخيل والزرع
مع أن هذا هو حرفة السابقين الاولين من المهاجرين والانصار جمهورهم
أهل نخيل وحروث ، ولما فتحوا خير اقتسموها واملأوا عليها أهلها وصار
لرسول الله صلى الله عليه وسلم سهمه المعروف ، ولما أجلي عمر رضي الله عنه
اليهود نولي المسلمون الممل فيها بأنفسهم ، وهذا معدود من مناقبهم ، ولم
يذهبوا الى ما ذهبت اليه اليهود والنصارى ومن شاربهم من هذه الامة
من الاكل بدينهم ، وجعله آلة تكسب بها الدنيا ويحتال بها على أقل الخبوس
والاوقاف ، وكثير من علمائكم جزم بأن الحرث أفضل المكاسب ولصوصهم
موجودة عندكم ، ولكن الهوى والمداوة ادياكم الى أن جعلتم المناقب مثالب

ولا ذنب للشيخ عندكم يقتضي هذا أو يوجبهُ . لم يحل بينكم وبين ما كتبكم ولا رياستكم، ولكن يدعوكم الى الرغبة في الدين، ونشره في بلاد المسلمين، وترك شبه المرتابين والضالين، والرغبة عن تقليد المشايخ الماضين (شعر) أصبحت بين معاشر هجروا الهدى وتقبلوا الاخلاق من اسلافهم قوم أحاول رشدهم وكأنا حاولت تنف الشجر من آناهم (فصل) بلغنا عن خدناك ومن يلوذ بك انهم أنكروا على الامام بناء المسجد الجامع فقيل له انه قد بناه سعود رحمه الله أو لا فقالوا هذا من باب قوله تعالى (انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون) وقالوا ومن يصلي في هذا وقد بني من مال حاله كيت وكيت، وهذا يدل على ما قلناه : ان اعتقادكم في الامام مثل اعتقادكم في ابن ثيان سواء بسواء ومهما تكن عند امرى من خليفة وان خالها تخفى على الناس تعلم وهذا ثابت بنقل العدد الكثير من أهل نجد والاحساء، وانكاره مكابرة ورد للواضحات. وقد علم أن الاقتداء بأهل الدين في البر والخير والعمل الصالح كبناء المساجد ورفع شأنها من أكد ما شرع، ومن أفضل ما سمي فيه وصنع، والاستدلال عليه بقوله تعالى (اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) أقرب للصواب . والله أسأل ان ينصر دينه، ويملي كلمته، ويحسن العاقبة لعباده المؤمنين، وأوليائه المتقين، انه ولي ذلك كله وهو على كل شيء قدير . وصلى الله على نبينا محمد سيد المرسلين، وامام المتقين، وعلى آله وصحبه أجمعين، وسلم تسليما كثيرا

الرسالة الأربعون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه : رسالة الى محمد بن عون رجل من أهل عمان قد أقيمت اليه شبهات وضلالات ، من أضاليل الجهمية النفاة ، فبعث بها الى الشيخ الامام ، وقدة العسله الأعلام ، الشيخ عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن . فأجاب عليها بأدل دليل وأوضح برهان ، وقد سأل هذا الجهمي عن هذه الأسئلة فمنها قوله : هل لكلمة التوحيد وهي لا إله إلا الله شروط وأركان وآداب ؟ فان قلت نعم فما هي ؟ ومنها قوله (الرحمن على العرش استوى) مامعناه : استواؤه مختص بالعرش أو به وبغيره لانه تعالى مانى استواءه من غيره فاذا زعمت ان استواءه مختص بالعرش فمن أي شيء علم ذلك ، وهل أتى سبحانه بحروف الحصر وحروف الاختصاص ، وهل تعرف حروف الاختصاص وحروف الحصر أم لا . وما هي ؟ فاذا قلت مثلاً زيد استوى على الدار فهل علم منه انه لا يستوي على غيره ، والعامل يعلم ذلك بأدنى تأمل . ومنها قوله : واذا أقروا بأن الله مكاناً معيناً فما معنى قوله تعالى : (فأينما تولوا فثم وجه الله) وقال : (ونحن أقرب اليه من جبل الوريد) وقال : (انه قريب) وقال **ﷺ** « حيث ما كنتم فانه معكم » فاذا قلت هذه الآيات مؤولة وأقروا بالتأويل ، فالآية الأولى أولى به لانها بلا تأويل تخالف الاجماع ، وتعارض الآيات والأحاديث ، أما الآيات الأخيرة . فقد قيل في الآية الأولى انها ليست من التشابهات لأن الاستواء معلوم والكيف مجهول ، وما نفى الاستواء عن غير العرش ، هذا كلامه بخرافة نقله الشيخ على مافيه من التحريف والالحن ليعتبر الناظر ، ويعرف المؤمن المثبت حال هؤلاء الجهال الضلال الحيارى ، وقد أجاب عليها رحمه الله افادة لمحمد بن عون اذ كان من أهل التوحيد والاثبات ، ومن جاهد الجهمية في تلك الجهات ، وإلا فليس هذا الجهمي الكافر كفواً للجواب لأنه من العجم الطغام ، بل هو أضل من سائمة الانعام ، اذ لا فكرة ثابتة ، ولا روية كاسية ، ولا طريقة صائبة ، يتشبع بما لم يعط من العلم ، ويتزنى بزى أهل الذكاء والفهم ، وليس له في ذلك ملكة

ولا روية ، ولا معرفة له بالعلوم ولا درية ، لا يعرف من الاسلام أصلاً ولا فرعاً ، بل هو ممن ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . وقد موه هذا الجهمي الكافر بهذه السفسطة والجمعجة ، وهرق هذه الخرقه والقعقعة ، وظن أن ليس في حمي التوحيد من أهله ضيارم ، ولا تلك الشبه المتهافة من عالم مصارم . كلا والله ان الليث مقترش على برائته لحماية حمي التوحيد وقاطنه ، فلا يأتي صاحب بدعة ليقلع من التوحيد الأواسي ، ويهدم منه الرعان الشائحات الرواسي ، إلا ودفع في صدره بالدلائل القاطعة ، والبراهين المنيرة الساطعة ، فرحمه الله من امام جهبذ ألمعي ، ومقول بارع لودعي ، أحكم وأبرم من الشريعة المطهرة أمراسها ، وأوقد منها للورى نبراسها ، وسقى عللاً بعد نهل غراسها ، فأورقت وبسقت أشجارها ، وأينعت بحمد الله ثمارها ، فحنى من ثمارها كل طالب مسترشد ، وورد من معينها الصافي كل موحد

امام هدى فاضت ينابيع علمه	قام الأوام الواردون معينها
فبدوا الصدي من صفوها وتضلعوا	وضضع من تيارهن ميهنبا
كهذا الذي أبدى معرفة جهله	وكان يرى أن قد أجاد رصينبا
فضضعها بالرد والمهد جهبذ	وأبدى عواراً قد رأى أن يزينبا
وما هو إلا كاسراب بقيعة	يلوح لظمان فلاقى منونبا
فان كنت مشتاقا الى كشف زهوها	فان الامام الشيخ أبدى كينبا
وجلنى ظلام الجهل بالعلم مدحضا	ضلالات كفر غنها وسمينبا
وأطلع شمس الحق للخلق جهرة	وشاد لعمرى للبرية دينبا
وقد سمعت آوار برهان علمه	وقد بلغت غرب البلاد رصينبا
ورد على من رد سنة أحمد	ورام سفها بالهوى أن يشينبا
ومن ند من اتباع جم ونجوم	وقد رام جهلا أن يهد مكينبا
بنبي استواء الرب جل جلاله	على عرشه إذ رام أن يستينبا
وقد أوضحت بل صرحت بعلمه	وقرر أعلام الهدى مستينبا
وفي سبع آيات ثبوت استوائه	على العرش فاقراً يامهين رصينبا

وهذا جواب إحدى الورقتين التي أرسلها محمد بن عون وقد تقدم جواب الورقة الثانية فيما سبق ولم أجدها تامة لكن لميس الحاجة إليها أنبأها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم محمد بن عون
سلمه الله تعالى وأعانه وبالعلم كله وزانه
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

ولمجد فحمد اليكم الله الذي لا إله إلا هو على نعمه جليلة الله وإياكم
من عباده الشاكرين وسبق اليكم مكاتبات قبل هذا وقد بلغني ما من الله
به عليك من جهادك أهل البدع والاعلاظ في الإنكار على الجهمية المعطلة
ومن ولاهم، وهذا من أجل النعم وأشرف المعطيات وهو من أوجب الواجبات
الدينية، فإن الجهاد بالعلم والحجة مقدم على الجهاد باليد والقتال، وهو من
أظهر شعائر السنة وأكدها، وإنما يختص به في كل عصر ومصر أهل السنة
وعسكر القرآن وأكابر أهل الدين والائمان فعليك بالجد والاجتهاد
واعتمد به من أفضل الزاد للمعاد قال تعالى (أنا لننصر رسلنا ولننصر المؤمنين) فاعتمدوا
في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد * يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة
ولهم سوء الدار)

هذا وقد ألقى إلي ورقة جاءت من نحوكم سودها بعض الجهمية
المعطلة مشتملة على إنكار علو الله على خلقه واستوائه على مرشيه،
كما هو رأي جهنم وأشياعه، محتجا صاحبها بشبهات كسراب بقيعة من
نظر اليها من أهل العلم والمعرفة تيقن انه من الأدلة على ان قائله قد عدم

العلم والايان والحقيقة ، وانه اضل ممن ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . وقد ابداه قائله ليتشبع بما لم يعط من العلم ، ويتزايافيرزيه ، فكشف الله سوءته وابدى خزيه ، وصار كلامه دليلا على جهله وعماه ، وضلاله عن سبيل رشدده وهداه

فأول مارسم في هذه الورقة المشار اليها قوله وقفتك الله لأقوم طريق : هل لكلمة التوحيد وهي لا إله الا الله شروط واركان وآداب ؟ فان قلت نعم فما هي ؟ هذا لفظه وقد عرفت أن هذا الرجل ليس من أهل هذا الفن ولا يدري ما هنالك والتوحيد عند هذه الفرقة الجهمية حقيقة تعطيل الاسماء والصفات لان عندهم تعدد الصفات يقتضي تعدد الموصوف ، والوحدة عندهم والتوحيد ينافي ذلك ، فيثبتون ذاتا مجردة وحقيقة مطلقة غير موصوفة بصفة ثبوتية ، ويفسرون الواحد بانه الذي لا يقبل الانقسام ، هذا كلام شيوخه واسلافه من الجهمية الضالين الذين ينكرون العلو والاستواء ، ويزعمون انه بذاته مستو في كل مكان ، فما تزهوه عن شيء من الاماكن القدرة التي ينزه عنها آحاد خلقه ، فما أجراهم وما أكفرهم ، وما أضلهم عن سواء السبيل ، ومنكر الاستواء هذا توحيدده وهذا رأيه : وأما التوحيد الذي اشتملت عليه كلمة الاخلاص فهو أجنبي عنه لا يدريه وكيف يدري ذلك من أنكر أظهر الصفات التي بنيت عليها كلمة الاخلاص واستحق بها الرب ماله من صفات الالهية والربوبية والكمال المطلق فما للجهمية وهذا - وهم انما يعبدون عدما ؟ وانما يبحث عن هذا ويدريه من يعبد إلها واحدا فردا صمدا

وشروط كلمة الاخلاص يعرفها بحمد الله صغار الطلبة من المسلمين

أهل الاثبات ، ويتبين ذلك بتعريف الشرط : وهو انه ما يلزم من عدمه
العدم ولا يلزم من وجوده الوجود لذاته . واذا عرف هذا فالعقل يلزم من
عدمه العدم والتمييز يلزم من عدمه العدم والعلم يلزم من عدمه العدم ،
هذه شروط الصحة . وأما شروط القبول فالالتزام والاثار والرضا .
واذا اجتمعت هذه الشروط حصل القول المنجي ، والشهادة النافعة
ومصدر هذه الشروط . عن علم القلب وعمله وهناك يصدر التلغظ بها عن
يقين وصدق ، والجهمية لم يتصفوا بشرط من هذه الشروط وقد صرح
أهل السنة بذلك ، وحاجة معطلة الصفات الى معرفة التوحيد في العبادات
كحاجة من عدم الرأس من الحيوانات الى الرسن قال أبو الطيب

فقر الجهول بلا علم الى أدب فقر الجار بلا رأس الى رسن

ولها ايضا شروط منها معرفة الاله الحق بصفات كماله ، ونعوت
جلاله التي علوه وارتقاعه واستواؤه على عرشه من أظهرها وأوجبها ، وكذلك
معرفة أمره ونهيه ودينه الذي شرعه والوقوف مع أمر رسوله وحدوده
ومنها كون الطبيعة لينة متقادة سلسلة قابلة . وهذه الشروط معدومة في
السائل قد اتصف بضدها معبوده مسلوب الصفات لا وجود له في الحقيقة
وأمره ونهيه منبوذ عند هذه الطائفة لا يهتمدون بكتابته ، ولا يأثمرون
بأمره ، والمعول عندهم على شبهات منطقية ، وخيالات كلامية ، يسمونها قواطع
عقلية ، ومقدمات يقينية ، ونصوص الكتاب والسنة عندهم ظواهر لفظية ،
وأدلة ظنية . وأما طبائعهم فأقسى الخلق واعتمادهم وأعظمهم رداً على الرسل
واعتمادا على أقوال الصائبة والفلاسفة وأمثالهم من شيوخ القوم الذين
لم يلتفتوا الى ما جاءت به الرسل ، ولم يرفعوا به رأسا فضلا عن معرفته

وقبوله ، فإلهذا السائل وآداب كلمة الاخلاص ؟ وأما الاركان فركناها
النفي والاثبات نفي استحقاق الالهية عما سوى الله واثباتها لله وحده
على وجه الكمال

وأما الآداب فالدين كله يدخل في مدلولها وآدابها وارفع مراتب
الآداب وأعلاها مرتبة الاحسان وهي أعلا مقامات الدين وبسطها يعلم
من معرفة شعب الايمان وواجباته ومستحباته ، وعندهم أن الايمان مجرد
التصديق فلا يشترط عمل القلب وعمل الأركان في حصول الحقيقة المميزة
بين المسلم والكافر . هذا رأي الجهمية الجبرية فالاعمال ليست من مسماه ،
والتصديق والاخلاص ليسا من اركانه ، وهذا يعرفه صفار الطلبة فكيف
يترشح هذا الجهمي لما ليس من فنه ولا من علمه ؟ وفي المثل : ليس هذا عشك
فأدر جي . والمقصود إفادة مثلك وأما السائل فليس كفوا للرشاد للهدى
ثم قال الجهمي في ورقته قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى)
ما معناه ؟ استواؤه مختص بالعرش او به وبغيره ؟ لانه تعالى
ما نفي استواءه عن غيره ، فاذا زعمت ان استواءه مختص بالعرش فن
اي شيء علم ذلك ؟ وهل اتى سبحانه بحرف الحصر وحروف الاختصاص ؟
وهل تعرف حروف الاختصاص وحروف الحصر ام لا ؟ وما هي ؟
فاذا قلت مثلا زهد استوى على الدار فهل علم منه انه لا يستوي على غيره ؟
والمائل يعلم ذلك بأدنى تأمل اه

وجوابه ان يقال قد ثبت من غير طريق عن مالك بن انس
رحمه الله وعن شيخه ربيعة بن عبيد الرحمن بن يروى عن ام سلمة ام
المؤمنين رضي الله عنها انهم قالوا : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول . وفي

بعض طرقه : والكيف غير معقول - والسؤال عنه بدعة . وزاد مالك فقال
 للسائل وما اراك الارجل سوء . وامر به فأخرج . وعلى هذا درج اهل السنة
 من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وقتنا هذا ولم يخالف في ذلك
 إلا الطائفة الضالة الملعونة الجهمية واشياخهم من غلاة الانحازة والحولية
 وأما اهل السنة فمروا المراد وعقلوه ومنعتهم الخشية والهيبة والاحلال
 والتعظيم من الخوض والمرء والجدال والكلام الذي لم يؤثر ولم ينقل .
 وقد عرفوا المراد من الاستواء وصرح به أكبر المفسرين وأهل اللغة
 فثبت عنهم تفسيره بالعلو والارتفاع ، ولمض أكابرهم صرح بأنه صمد
 ولكنهم أحجموا عن مجادلة السفهاء الجهمية تعظيم الله ، ونزهها الرب البرية
 واذا أخبر جل ذكره انه استوى على العرش وعلا وارفع وكل المخلوقات
 وسائر الكائنات تحت عرشه وهو بذاته فوق ذلك وفي الحديث « أنت
 الظاهر فليس فوقك شيء » ، فاذا عرف هذا عرف معنى اختصاص
 العرش بالاستواء وان هذه الصفة مختصة بالعرش وقد ثبت انه صلى الله
 عليه وسلم قال للرجل الذي قال له انا نستشفع بك على الله وبالله عليك
 قال « الله أكبر الله أكبر ! إن شأن الله أعظم من ذلك » ، ويحك أتدري
 ما الله ؟ الله على عرشه - وأشار بيده كالقبعة - وانه ليضط به أطيح الرجل الجديد
 براكبه ، وهذا الحديث لا يستطيع سماعه الجهمي ، ولا يؤمن به الا اهل
 السنة والجماعة الذين عرفوا الله بصفات كماله وعرفوا عظيمته وانه لا يليق
 به غير ما وصف به نفسه من استوائه على عرشه ، ونزهوه ان يستوى على
 ما لا يليق بكماله وقده من سائر مخلوقاته
 ومن أصول اهل السنة والجماعة أنه سبحانه لا يوصف إلا بما وصف به

نفسه ولم يصف نفسه بأنه استوى على شيء غير العرش وكذلك رسله وأنبياءه
 وورثتهم لم يصفوه إلا بما وصف به نفسه ، فانكار هذا الجهمي اختصاص الاستواء
 بالعرش تكذيب لما جاءت به الرسل ، ورد لما فطر الله عليه بني آدم من
 التوجه إلى جهة العلو وطالب معبودهم والههم فوق سائر الكائنات . (فبعداً
 للقوم الظالمين) وتخصيص العرش بالاستواء نص لا^(١) لم يستوعب غيره
 والوسائل أعجبي لا خبرة له بموضوع الكلام ودلالاته . قال الحسن في
 مثل هؤلاء دهمتهم المعجزة ، ونفي الاستواء عن غير العرش معلوم من
 السياق مع دلالة النص والاجماع والفطرة كذلك دلالة الاسماء الحسنى
 كالعلي والاعلى والظاهر ونحو ذلك ، ولفظ العلو والارتفاع والصعود يشتر
 بذلك ويستحيل أن يستوي على شيء مما دون العرش لوجوب العلو
 المطلق والفوقية المطلقة

(وأما قوله) وهل أتى سبحانه بحرف الحصر والاختصاص ؟ فدلالة
 الكلام على الحصر والاختصاص تارة تكون بالحروف وتارة تكون بالتقديم
 والتأخير ، وتارة تكون من السياق ، وتارة تكون بالاعتصار على المذكور
 في الحكم ولا يختص الاختصاص بالحروف قال تعالى (إياك نعبد
 وإياك نستعين) وهذا الضمير الظاهر ليس من حروف الحصر وإنما
 عرف واستفيد من التقديم والتأخير^(٢) وتارة يستفاد من الحروف كقوله
 « إنما الأعمال بالنيات » وكقوله (إنما الحكم لله واحد) وتارة من الاستثناء
 بالبعد النفي كقوله (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - وما محمد إلا رسول قد

(١) والظاهر أن الأصل : في أنه الخ (٢) أي من تقديم المفعول وهو إياك

وتأخير عامله وهو نعبد ونستعين

خلت من قبله الرسل) ونحو ذلك والسائل حصرها يظنها منحصرة في الحروف وهذا من جهله ثم يسأل هنا عن أقسام الحصر كم هي وما الفرق بين حصر الافراد وحصر القلب والحصر الادعائي ومقابله ويسأل هل دلالة الحصر نصية أو ظاهرية وهل هي لفظية أو عقلية وما أظنه يحسن شيئا من ذلك وإذا أخبر تعالى أنه استوى على العرش فلا يقال يجوز أنه استوى على غيره ، لوجوه منها أنه لا يوصف إلا بما وصف به نفسه والتجاسر على مقام الربوبية بوصفه بما لم يصف به نفسه وزيادة نعمت لم يعرف عنه ولا عن رسله قول على الله بنير علم ، وهو فوق الشرك في عظم الذنب والاثم ^(١) واكذب الخلق من كذب على الله . قال الله (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن - الى قوله - وان تقولوا على الله ما لا تعلمون)

(الوجه الثاني) أن الله سبحانه يستحق من الصفات أعلاها وأجلها وأشرفها والعرش أعظم المخلوقات وهو سقفا الاعلى وقد وصفه الله تعالى بالعظم فقال (رب العرش العظيم) وقال (ذو العرش المجيد) ووصفه بالسمعة فقال (وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظها وهو العلي العظيم) فكيف يوصف بالاستواء على مادونه وقد تمدح وأثنى على نفسه باستوائه عليه ووصفه بما لم يصف به غيره من مخلوقاته

(الوجه الثالث) أن تمثيله بقول القائل زيد استوى على الدار وأن ذلك لا يعلم منه أنه لا يستوي على غيرها - فهذا جهل عظيم والكلام يختلف ^(١) يعني ان هذا النوع من الكفر أعظم لإثمان كفر الشرك ، واستشهد عليه بالآية التي ذكرت اصول الحركات بطريقة الترفي من الادني إلى ما فوقه تحريما وكفرا . وعال المحقق ابن القيم ذلك بان الشرك كفر قاصر أعمه على صاحبه . والقول على الله بغير علم كفر متعد يفضل به خلق كثير

باختلاف حال الموصوف وما يليق له من الصفات ، وأصل ضلال هذه الطائفة أنهم فهموا من صفات الله الواردة في الكتاب والسنة ما يليق بالخلق ويختص به فذلك أخذوا في الاتحاد والتعطيل ، شبهوا أولاً وعطلوا ثانياً : (الوجه الرابع) أن هذا التمثيل الذي أبداه السائل قد نص القرآن على إبطاله قال تعالى (فلا تضربوا الله الأمثال إن الله يعلم وأتمم لا تعلمون) وأصل الشرك تشبيه المخلوق بالخالق

﴿ فصل ﴾ قال الجهمي في ورقته : وإذا قررت لله مكاناً معيناً فما معنى قوله تعالى (فأينما تولوا فثم وجه الله) وقال (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) وقال انه (قريب) وقال صلى الله عليه وسلم « حيثما كنتم فانه معكم » فإذا قلت هذه الآيات مؤولة وأقررت بالتأويل فلا آية الاولى أولى به لانها بلا تأويل تخالف الاجماع وتعارض الآيات والحديث ؟ أم الآيات الاخيرة ؟ فقد قيل في الاولى إنها من المتشابهات ، لان الاستواء معلوم والكيف مجهول وما نفي الاستواء عن غير العرش هذا كلامه بحروفة نقلناه على ما فيه من التحريف واللعن ليعتبر الناظر ويعرف المؤمن المثبت حال هؤلاء الجهال الضلال الحيارى

أما قوله فإذا قررت لله مكاناً معيناً — فاعلم أن أهل السنة والجماعة ورثة الرسل وأعلام الهدى لا يصفون الله إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله من غير زيادة ولا نقص ؛ ينزهون حيث انتهى بهم تعظيماً للموصوف وخشية وهيبة وإجلالاً

وأما أهل البدع فيخوضون في ذلك ويصفونه بما لم يصف به نفسه ويلحدون فيما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ولا يتعاشون من

الكلام في ذلك بالبدع التي لا تعرف . وقد ذم الله هذا الصنف في كتابه
 ووصفهم بالخوض بما لم يأتهم عنه ولا عن رسله . وذكر الله عن أهل النار
 أنهم قالوا لما قيل لهم (مأساكم في سقر) قالوا لم نك من المصلين * ولم نك
 نطعم المسكين * وكنا نخوض مع الخائضين (فوصفهم بالعتو عن طاعته وعدم
 الانقياد لعبادته بقوله (لم نك من المصلين) ووصفهم بعدم الاحسان
 والمعروف بقوله (ولم نك نطعم المسكين) ووصفهم بالخوض في شأن
 دينهم وما جاءت به رسالهم وعدم وفوفهم مع ما أمروا به وتعديهم إلى
 ما يروونه ويهوونه بقوله (وكنا نخوض مع الخائضين) وهذا حال أهل
 البدع والضلالات الذين لم يؤسسوا دينهم على ما جاءت به الرسل

إذا عرفت ذلك فلفظ السكان لم يرد نفيا ولا إثباتا وقد يراد به معنى صحيح
 كالعلم والاستواء والظهور قد يراد به غير ذلك من الأماكن المحصورة
 فالواجب ترك المشبهة والوقوف مع نصوص الكتاب والسنة فيقال لهذا
 الجهمي نعم لا نقر لله من الصفات إلا ما نطق به الكتاب العزيز وصحت به
 السنة النبوية ولا يلزم من اثبت ذلك شيء من البدعيات والأوضاع المختلفة
 وأما قوله (فأينما تولوا فثم وجه الله) فمباق الآية الكريمة يدل
 على أنها في شأن القبلة قال ابن عباس خرج نجر من أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في سفر قبل تحويل القبلة فأصابهم الضباب وحضرت
 الصلاة وصلوا وتحروا القبلة فلما ذهب الضباب استبان لهم أنهم لم يصيبوا
 فلما قدموا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنزلت هذه الآية
 وقال ابن عمر نزلت في المسافر يعطي التطوع حينما توجهت به راحلته . وقال
 عكرمة نزلت في تحويل القبلة ، وقال أبو العالية عبرت اليهود المؤمنين لما

صرفت القبلة فنزلت هذه الآية ، وقال مجاهد والحسن نزلت في الداعي
يستقبل اي جهة كان لانهم قالوا لما نزلت (ادعوني استجب لكم) ابن
نعموه ؟ قال الكاظمي (فثم وجه الله) فثم الله يعلم ويرى ، والوجه صلة كقوله
(كل شيء هالك الا وجهه) اي الاله . وقال الحسن ومجاهد وقتادة
ومقاتل بن حيان فثم قبلة الله ، والوجه والوجهة والجهة القبلة وقوله (والله
واسع عليم) ختم هذه الآية بهذين الاسمين الشريفين يشعر بما قاله الكاظمي
من انه يعلم ويرى . ومن كان له ادني شعور بعظمة الله وجلاله عرف صغر
المخلوقات باجمعها في جنب ماله تعالى من الصفات المقدسة ولم يحتاج في قلبه
رب ولا شك في الايمان بهذه النصوص كلها وعرف الجمع بينها وبين ما تقدم .
فسبحان من جلت صفاته ، عظمت أن يحاط بشيء منها
وأما قوله (ونحن أقرب اليه من جبل الوريد) فهذا القرب لا يتأني
علوه على خلقه واستواءه على عرشه ، وفي الحديث « وانت الظاهر فليس
فوقك شيء ، وانت الباطن فليس دونك شيء » ولا يعرف هذا من ضائق
نطاقه عن الايمان بما جاءت به الرسل وانما يعرفه رجال آمنوا بالله وصدقوا
المرسلين . ومن أسمائه العلي ، الاعلى ومن أسمائه القريب المحيب ، ومن أسمائه
الظاهر الباطن . وكذلك قوله تعالى (واذا سألك عبادي عني فاني قريب)
وقد حرف السائل هذه الآية وقال انه قريب وهذا قرب خاص يدعيه
وفي الحديث « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد » حال السجود غاية
في العبودية والخضوع ولذلك صار له قرب خاص لا يشبهه سواه وهذا مما
يبين لك بطلان قول الجهمي : انه بذاته في كل مكان . ولو كان الاسر كما قال
الضال لم يكن المصلي والداعي خصوصية بالقرب ولكان المصلي وعابد

الصنم سواء في القرب اليه تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً. قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى : المعية نوعان عامة وهي معية العلم والاحاطة كقوله تعالى (وهو معكم أينما كنتم) وقال (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم أينما كانوا) وخاصة وهي معية القرب كقوله (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون - إن الله مع الصابرين - وإن الله ليعلم المحسنين)

فهذه معية قرب تتضمن الموالاتة والنصر والحفظ ، وكلاليتين مصاحبة منه للعبد ، لكن هذه مصاحبة اطلاع واحاطة ، وهذه مصاحبة موالاتة ونصر واعانة ، فمع في لغة العرب للصحبة اللاتقة لا تشمر بامتزاج ولا اختلاط ولا مجاورة ولا مجاورة ، فن ظن شيئاً من هذا فن سوء فهمه أي وأما القرب فلم يقع في القرآن إلا خاصاً وهو نوعان : قربه من داعيه بالاجابة ، وقربه من عابده بالانابة ، فالاول كقوله تعالى (وإذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان) ولهذا نزلت جواباً للمصاحبة رضي الله عنهم ، وقد سألوا رسول الله ﷺ : أربنا قريب فنناجيه؟ أم بعيد فنناديه؟ فأنزل الله هذه الآية ، والثاني كقول النبي صلى الله عليه وسلم « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، وأقرب ما يكون العبد من ربه في جوف الليل » فهذا قربه من أهل طاعته وفي الصحيح عن أبي موسى رضي الله عنه قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فارتفعت أصواتنا بالتكبير فقال « يا أيها الناس أربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصم ولا غائباً ان الذي تدعونه سميع قريب أقرب الى أحدكم من عنق راحلته » فهذا خاص بالداعي دعاء العبادة والثناء والحمد

وهذا القرب لا ينافي كمال مباينة لزب خلقه واستوائه على عرشه بل مجامعة
 وبلازمه فانه ليس كقرب الاجسام بعضها من بعض تعالى الله علواً كبيراً. ولكنه
 نوع آخر والعبد في الشاهد يجد روحه قريبة جداً من محبوب بينه وبينه
 مفلوز تنقطع فيها أعناق المطي ويمجده أقرب اليه من جلوسه كما قيل
 الارب من يدنو ويزعم أنه يحبك والنائي أحب وأقرب
 وأهل السنة أولياء رسول الله صلى الله عليه وسلم وورثته وأحبائه
 الذي هو عندهم أولى بهم من أنفسهم وأحب اليهم منها يجدون نفوسهم
 أقرب اليه وهم في الافطار النائية عنه من جيران حجرته في المدينة ، والمحبون
 المشتاقون للكعبة البيت الحرام يجدون قلوبهم وأرواحهم أقرب اليها من
 جيرانها ومن حولها ، هذا مع عدم تأني القرب منها فكيف بمن يقرب
 من خلقه كيف يشاء وهو مستو على عرشه . وأهل الذوق لا يلتفتون
 في ذلك إلى شبهة مبطل بعيد من الله خلي من محبته ومعرفة ، والقصد
 ان هذا القرب يدعو صاحبه الى ركوب المحبة وكلما ازداد حبا ازداد قربا ،
 فالمحبة بين قرين : قرب قبلها وقرب بعدها ، وبين معرفتين : معرفة قبلها حملت
 عليها ، ودعت اليها ، ودلت عليها ، ومعرفة بعدها هي من نتائجها وآثارها
 وأما مسألة الاشتقاق فينبغي أن يسئل هذا أولا ما معنى الاشتقاق
 وما يراد به عند المحققين ؟ وأنه زعم أنه أخذ الاسماء من مصادرها ، وأن
 المصادر متقدمة ، فهذا يلزم عليه سبق مادة أخذ منها الاسم ، ومجرد القول
 بهذا لا يرتضي عند المحققين من أثمة الهدى ، فان عرف ذلك وأجابك عن
 معنى الاشتقاق على الوجه الذي أشرنا اليه فأخبره أن البصريين
 والكوفيين اختلفوا في الاسم من حيث هو هل مشتق من السموات ومن

السمة؟ ذهب البصريون إلى الاول؛ والكوفيون إلى الثاني، وأصله عند البصريين سمو على وزن فعل حذفت لام الكلمة وهي الواو، ثم سكن أوله تخفيفاً، ثم أني بهمزة الوصل توصلاً بالنطق بالسكان فصار « اسم » وعليه فوزنه إفع، ففيه اعلالات ثلاثة وهي الحذف، ثم الاسكان، والانيان بهمزة يوصل. وأما على مذهب الكوفيين فأصله وسم على وزن فعل حذفت فاء الكلمة وهي الواو اعتباطاً، ثم عوض عنها همزة الوصل وعلى هذا فوزنه إعل، ويستل عن معنى الأعلال وما يقابله، وعن الاشتقاق الأكبر والأصغر والكبير، وعن معنى الاشتقاق في الأكبر مع اللبانة في أكثر الحروف ما معناه، فإذا أجابك عن هذا فأجبه عن سؤاله ولا فكيف سأل عن التفاصيل من أضاع القواعد واجمل

وأما سؤاله عن الفرق بين القدر والقضاء، فإن القدر في الأصل مصدر قدر، ثم استعمل في التقدير الذي هو التفصيل والتبيين، واستعمل أيضاً بعد الغلبة في تقدير الله للكائنات قبل حدوثها. وأما القضاء فقد استعمل في الحكم الكوني بجرى الانقذار وما كتب في الكتب الاولى، وقد يطلق هذا على القدر الذي هو التفصيل والتميز، ويطلق القدر أيضاً على القضاء الذي هو الحكم الكوني بوقوع المقدرات، ويطلق القضاء على الحكم الديني الشرعي، قال تعالى (ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت) ويطلق القضاء على الفراغ والتمام (فاذا قضيت الصلاة) ويطلق على نفس الفعل، قال تعالى (فاقض ما أنت قاض) ويطلق على الاعلام والتقدم بالخبر قال تعالى (وقضينا إلى بني اسرائيل) ويطلق على الموت ومنه قوله: قضى فلان أي مات، قال تعالى (ونادوا يا مالاً ليقض عليه)

ربك) ويطلق على وجود العذاب قال تعالى (وقضي الامر) ويطلق على التمكن من الشيء وتماه كقوله (ولا تمجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه) ويطلق على الفصل والحكم كقوله (وقضي بينهم بالحق) ويطلق على الخلق كقوله (فقضاهن سبع سموات في يومين) ويطلق على الختم كقوله (وكان أمراً مقضياً) ويطلق على الامر الديني كقوله (وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا اياه) ويطلق على بلوغ الحاجة ومنه قضيت وطري ويطلق على إلزام الخصمين بالحكم ، ويطلق بمعنى الاداء كقوله تعالى (فاذا قضيتهم مناسككم) والقضاء في الكل مصدر ، واقتضى الامر الوجوب دل عليه ، والاقتضاء هو العلم بكيفية نظم الصيغة ، وقولهم لا أقضي منه المعجب . قال الاصمعي : يبقى ولا ينتضي . وقال السائل مامني قوله صلى الله عليه وسلم « وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار » وأي شيء حقيقة البدعة ، وهل يؤول الكلام أم لا ؟ فاذا قلت لا فأكثر ما تستعملونه في شرب القهوة ولبس المحارم وغيرها بدعة لا تثبت من الرسول صلى الله عليه وسلم ولا ممن يعتبر بهم

جوابه أن يقال هذا السؤال دليل على جهل السائل بالرواية والدراية وباللسان العربي ، فكلام هذا الضرب من الناس يكفي من هداة الله ، وفي هذا بيان جهلهم وضلالهم ، أما جهله بالدراية فن وجوه : أحدها قوله هل يؤول الكلام أم لا ؟ والتأويل في عرف هؤلاء صرف الكلام عن ظاهره ، وعن المعنى الراجح إلى المعنى المرجوح ، ومن سلك هذه الطريقة في أخبار الرسول ونصوص القرآن ففسد فتح على نفسه باب الالحاد والزندقة ، وليس في كلام الله وكلام رسوله مآظهم ومعناه الراجح

غير المراد لان الظاهر هو اللائق بحال الموصوف وبلغته المتكلم وعرفه
لا ما يظنه الاغبياء الجهال مما لا يصح نسبته الى الله والى رسوله ، وكذلك
قوله : أكثر ما تستعملونه من شرب القهوة ولبس المحارم بدعة . وهذا من
أدلة جهله وعدم معرفته الاحكام الشرعية والمقاصد النبوية ، فان الكلام
في العبادات لافي العادات ، والمباحث الدينية نوع ، والعادات الطبيعية
نوع آخر ، فما اقتضته العادة من أكل وشرب ولبس ومركب ونحو ذلك
ليس الكلام فيه ، والبدعة ما ليس لها أصل في الكتاب والسنة ، ولم يرد
بها دليل شرعي ، ولم تكن من هديه صلى الله عليه وسلم وهدي أصحابه
وأما ماله أصل كإرث ذوي الارحام وجمع المصحف والزيادة في حد الشارب
وقتل الزنديق ونحو ذلك فهذا وان لم يفعل في وقته صلى الله عليه وسلم فقد دل
عليه الدليل الشرعي ، وبهذا التعريف تنحل اشكالات طالما عرضت في المقام
وأما ما فيه من جهة اللسان العربي فان هل لا تقابل بأمر لان ما يقابل
بأمر همزة الاستفهام كما يعلم من محله ، ومنها قوله لا تثبت من الرسول
فان الاثبات يتعدى بمن لا بمن ، وكذلك قوله ولا ممن يعتبر بهم ، فان
الاعتبار نوع والاعتداد نوع آخر فيعتمد بالصالحين وأهل العلم ، والاعتبار
لا يختص بهم ، بل لما ذكر تعالى فعل بني النضير بأنفسهم وديارهم قال (فاعتبروا)
(يا أولي الابصار) وذكر السائل سؤالاً عن الترشيح والاطلاق أيهما أبلغ
وكذلك الاطلاق والتجريد فينبغي ان يسأل عن الترشيح والاطلاق
والتجريد ما يراد بهن عند أهل الفن ؟ فان عبارته تفيد عدم معرفته ، اذ
لا مقابلة بين الترشيح والاطلاق والتجريد في الابلغية فسؤاله نص ظاهر
في جهله ، فان الترشيح يراد به نقوية الشبه بين المشبه والمشبه به بأن يذكر

ما هو من خواص المشبه به كقوله : أنشبت المنية أظفارها . فان هذا من ذكر التقوية بما هو من خواص المشبه به وهي الاظفار ، فالترشيح قوى المعنى المراد ، وأما الاطلاق في الاستعارة فيقابلة التقييد ، والتجريد معناه ان يجرد المتكلم من نفسه مخاطبا كقول الشاعر

.

وأیضا فالبلغة تختلف باختلاف الاحوال فتوصف بها الكلمة والكلام والمتكلم وحقيقتها مطابقة الكلام مقتضى الحال ، فان كان الحال يقتضي الترشيح فهو أبلغ والا فلכל مقام مقال ، واما الاخبار عن الاسم بالذي فهو كثير في القرآن وغيره قال تعالى (الله الذي خلق السموات والارض) فأخبر بالذي عن اسمه الشريف الذي هو أعرف المعارف ، و (الذي) اسم أيضا بخلاف ما يفيد السؤال ، وأما الاخبار عن اسم بأل فكقول الشاعر * ما أنت بالحكم الترضى حكومته * وكذا كل فعل مضارع دخلت عليه أل . وأما الاخبار عن اسم من الاسماء بالذين فكقوله تعالى (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح، الذين احسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) واما الاخبار بالذين فكقوله (وقال الذين كفروا ربنا انا الذين اضلانا من الجن والانس) وقال تعالى (والذان ياتيانها منك فآذوها) وأما الكل والكلّي فالكل يراد به الجميع كقوله : كل المؤمنين يدخلون الجنة . والكلّي ما يقع على الاكثر والغالب كقولك : كل بني تميم يحملون الصخرة العظيمة يقول جامع الرسائل

هذا آخر ما وُجد من هذه الرسالة . والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات

الرسالة الحادية والاربعون

وله أيضا قدس الله روحه وتورضه منظومة فيما جرى من مفاسد العساكر
والبوادي، وما حصل قبل ذلك من ظهور الاسلام وسوانح الايادي، بدعوة شيخ
الاسلام محمد بن عبد الوهلب، اجزل الله له الاجر والثواب، وأدخله الجنة بغير
حساب ولا عذاب، فانتشرت بدعوتة الملة الاسلامية، والطريقة الحمديدية، واستقام
الاسلام وانتشرت اعلام الجهاد، وانمحت آثار الضلالة والفساد. وثما كانت هذه
المنظومة من جملة الرسائل والاجوبة على المسائل وكانت من غرر القصائد، وبدائع
الفوائد، وأشد ما يكون على الاعداء وثباتها، تعين بل وجب اثباتها. وقد انشأها
رحمه الله وهو اذ ذاك في شدة مقاساة اهل تلك الفتن، ومعاناة اقبال تلك الحوادث
والحن، وقلة من المساعد، وكثرة من المعاند والمكابد، تغدو عليه الراحيف وتروح،
وتظهر انياب النفاق اذ ذاك وتلوح، ونم من يقود المشركين، ويؤرم على عباد الله
الموحدين، وقد ابتلي الناس مع ذلك بجور الأئمة والولاة، واستباح الاموال والدماء
طفاة الحضرة والبوادي العتاة، وأصبح اهل الحق ما بين معاقب مكبل في
الحديد، وما بين شريد في القبائل طريد، فاشتد البلاء واعضل البأس، وكثر الخلل
وعظم الالتباس، وقلت الديانة في كثير من الناس، وسادوا الى البلاد التي هجمت
عليها عساكر، وظهرت بها أنواع الفسوق والمناكر، وصار لاهل الرقص والشرك
بها الصولة، وكان لهم في تلك الجهات الغلبة والدولة، وضيعت بها احكام الشريعة
المطهرة، وظهرت بها احكام الكفرة الفجرة، فبذل الجد والاجتهاد بإرسال الرسائل
والنصائح، وحذرهم اسباب الندم والفضائح، كما قد مر عليك ويأتي ان شاء الله من
الرسائل في التعليق في السفر والركون اليهم بأوضح البراهين والدلائل. والمنظومة
جواب آيات وردت عليه نحو ما من عشرين بيتا قال رحمه الله وعظم عنه

ورد من بعض الادباء ما صورته :

رسائل شوق دائم متواتره الى فرع شمس الدين بدر المنابر
سلالة مجد من كرام عشائره يعيد بديعاً من كنوز المحابر

ويدي لك التوحيد شمساً منيرة
سقياً لهدكو^(١) عهد الشريعة والتقى
مدارس وحي شرفت بأكابر
خياريكاً بلغ سلامي وتحفة
وأعظم من ذا يا خليلي كتاب
ويبدو بها التعطيل والكفر والزنا
فقد سامنا الأعداء في كل خطة
أناخ لدينا للضلالة شيعة
وقابلهم بالسهل والرحب عصابة
يقولون لكنا رضىنا تقية
فضحك وهو واهتزاز وفرحة
مجالس كفر لا يعاد مريضها
ويرمون أهل الحق بالزيف ويحهم
وأما ربا العلم فهي دوارس
مصاب يكاد المستجن بطيبة
فجد لي برد منك تبرد لوعتي
وتنصر خلاً في هواك مبعداً
فاكثر أو اقل ما لها الدهر صاحب
فأجاب رحمه الله بما يلاحج الصدور ، ويبعث الانشراح والسرور ،
ويجدي به في كل ركب وناد . وهذا نصه :

رسائل اخوان الصفا والعشائر
تذكرنا أيام وصل تقدمت
أتتك فقابل بالمنى والبشائر
وعهداً مضى للطيبين الاطاهر
وطائرها في الدهر أين طائر
ليالي كانت للسعود مطالماً

(١) كذا وهو مختل الوزن ولعل أصله : سقى عهدكم الخ

وكان بها ربيع المسرة أهـ لا
وفيها الهداة العارفون برهم
محاربهم تسلموا بها كل سنة
مناقبهم في كل مصر شهيرة
وفيه من الطلاب للعلم عصابة
وفيها الحماة الناصرون لرهم
وهندية قد أحسن اللين صقلها
ورومية خضراء قد ضم خوفها
وكانت بهم تلك الديار منيعة
غدت بهم وتلك الفتون وشتنوا
وحل بهم ما حل بالناس قبلهم
وبدل منهم أوجها لا تسري
يذكرنيهم كل وقت وساعة
وارملة تبكي بشجو خنينها
وهذا زمان الصبر من لك باتي

تمتع في روض من العلم زاهر
ذوو العلم والتحقيق أهل البصائر
مطهرة أنم بها من محارب
رسائلهم ينفدو بها كل ماهر
إذا قيل من للشكلات البوادر
مناقلهم شبه القنا والخناجر
محربة يوم الوغى والنشاجر
من الجمر ما يفرى صميم الضماير
محضنة من كل خصم مقاصر
قلست ترى إلا رسوما لراثر
أكابر عرب أو ملوك الأكابر
قبائل يام أو شعوب الدواسر
عصائب هلكى من وليد وكابر
لها رنة بين الرنى والحاجر
تفوز بها يوم اختلاف المصادر

(فصل في ما جرى من مفاسد العساكر والبوادي)

ودارت على الاسلام اكبر فتنة
وذلك رقاب من رجال أعزة
وأضحى بنو الاسلام في كل مازق
وهتك ستر للحرائر جهرة
وجاؤا من الفحشاء مالا يعده

وسلت سيوف البغي من كل فادر
وكانوا على الاسلام أهل تناصر
تروره هو غرث السباع الضوامر
بايدي غواة من بواد وحاضر
ليب ولا يحصيه نظم لشاعر

وبات الايام في الشتاء سواغباً
وجاءت غواش يشهد النص انها
وجر زعيم القوم للترك دولة
ووازره في رأيه كل جاهل
وأخر يبتاع الضلالة بالهدى
وثالثهم لا يعبأ الدهر بالتي
ولكنه يهوى ويعمل للهوى
وقد جاءهم فيما مضى خير ناصح
وينقذهم من قعر ظلمة مضلة
ويخبرهم أن السلامة في التي
فلما أتاهم نصر ذي العرش واحتوى
سعوا جهدهم في هدم ما قد بنى لهم
وساروا لاهل الشرك واستسلموا لهم
ومذا رسلوها أرسلوها ذميمة
وباؤا من الخسران بالصفة التي
وصار لاهل الرفض والشرك صولة
وعاد لديهم للواط وللخنا
وشتت شمل الدين وانبت حبله
واذن بالناقوس والطبل أهلها
وأصبح أهل الحق بين معاقب
فقل للغوي المستجير بظلمهم

يسكين أزواجا وخير العشائر
بما كسبت أيدي الفواة الفوادر
على ملة الاسلام فعل المسكار
يروح ويندو آنما غير شاكر
ويختال في ثوب من الكبر وافر
تبيد من الاسلام عزم المذاكر
ويصبح في بحر من الريب غامر
امام هدى يبني رفيع الفاخر
لسالكها حر اللظى والمساخر
عليها خيار الصحب من كل شاكر
أكبرهم كنز الله والذخائر
مشايخهم واستنصحوها كل داغر
وجاؤا بهم مع كل إفك وساحر
تهتد من ربح الهدى كل عامر
يبوء بها من دهره كل خاسر
وقام بهم سوق الردى والمناكر
مما يدنو نحوها كل فاجر
وصار مضاعا بين شر العساكر
ولم يرض بالتوحيد حزب المزامر
وبين طريد في القبائل طائر
ستحشر يوم الدين بين الاصاغر

ويكشف للرتاب أي بضاعة
ويعلم يوم الجمع أي جناية
أضاع وهل ينجو بحير ام طاهر
جناها وما يلقاه من مكر ماكر

فيا أمة ضلت سبيل نبيا
يعز بكم دين الصليب وآله
وتهجر آيات الهدى ومصاحف
هوت بكمو نحو الجحيم هوادة
سيبدو لكم من مالك الملك غير ما
يقول لكم ماذا فعلتم بأمة
سلامت سيوف النبي فيهم وعطلت
وواليتمو أهل الجحيم سفاهة
نسيتم لنا عهدا أناكم رسولنا
فسل ساكن الاحساء هل أنت مؤمن
وهل نافع للمجرمين اعتذارهم
وقال الشقي المفترى كنت كارها
أمامي تلقاها لكل متبر
تعود سرايا بعد ما كان لا معا

فان شئت أن تحظى بكل فضيلة
وتدنو من الجبار جل جلاله
فهاجر الى رب البرية طالبا
وتظهر في ثوب من المجد باهر
الى غاية فوق العلى والمظاهر
رضاه وراغم بالهدى كل جائر

وجانب سبيل العادلين برهم
وبادر الى رفع الشكاية ضارعا
وكابد الى أن تبلغ النفس عذرها
ولا تياسن من صنع ربك انه
ألم تر أن الله يبيدي بلطفه
وان الديار الهامدات يعدها
فتصبح في رغد من العيش ناعم
فوي الشرك والتعطيل من كل غادر
الى كاشف البلوى عليم السرائر
وترفع من ثوب من الغفو سائر
محجب وان الله أقرب ناصر
ويعقب بعد العسر يسرا لصابر
يولي من الوسمي هام وماطر
وتهتز في ثوب من الحسن فاخر

الرسالة الثافية والاربعون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى عبد الله بن محمد بن عتيق
وقد سأله عن نهائب الاعراب، فأجابه رحمه الله بما ستقف عليه وذكر رحمه الله
أن من التزم الاحكام في التحليل والتحريم وتحاشى من الاعتداء الا على من
اعتدى عليه انه لا يعجبه أكل مأخذ منهم على هذا الوجه فاذا عدت هذه الامور
في بادية من البوادي قحطان أو غيرهم أو وجدت فالحكم بحاله في جواز شرائه
أو عدمه على الاستحباب وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ عبد الله بن محمد بن

عتيق سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله على نعمه والخط وصل وما ذكرت من السؤال

فالذي جاءكم مع الخشل هو مما نهىوا من مال قحطان ولا يخفكم ان كثيرا

من قحطان يلزم الاحكام في التحليل والتحريم ويتجاشى من الاعتداء عليه ، ولا يجبني أكل ما أخذ منهم على هذا الوجه وأما نهائى الاعراب التي لا يعرف حال أهلها فلبعض أهل الدلم كلام في جواز شرائها وتملكها وأما استحبابها فمقتاب ذلك فهو طريقة جمهور أهل الدلم وصلى الله على محمد

الرسالة الثالثة والاربعون

وله أيضا رحمه الله منظومة أنشأها لما اشتدت الكربة ، واستحكمت الغربة ،
وقل المعاون والمساعد ، وكثر الخالف والمعاود ، ودعت قوادح معضلات الحوادث ،
وهجمت بكلاهما الخطوب الأثاث ، التي تشيب من أهوالها النواصي ، وتعجز
عن حمل أعبائها الجبال الرواسي ، فأول ذلك الفتنة التي وقعت بين المسلمين ، وأتت
بها عرش الملة والدين ، وأنهدم بها سور الاسلام ، وصار الامر بأيدي البوادي الطغام ،
فأنفجرت ذات البين ، وأنكشفت العورة لاهل الكفر والمين ، فعند ذلك فدحت
المعضلات العظام ، وأنهدمت أصول الدين والاسلام ، وانطمست المعالم والأحكام
قدمت العساكر الى البلاد الاسلامية ، فأنكشفت شمس الرسالة المحمدية ، وافتتن
كثير من جهلة الناس ، بقتوى من ينسب إلى العلم من أهل الجبل والافلاس ، بأن
تلك العساكر التي هجمت على بلاد أهل الاسلام ، إنما جاؤا لنصرة ذلك الإمام ،
فأنشأ هذه المنظومة من حرارة الجوى ، وخوفا على الناس من سلوك مفاز
التوى ، وأساء على من هلك بشبه المشبهين ، وتمويهات الائمة المضلين ، ويذكر ما أثر
أهل الاسلام ، الذين استجابوا لله ورسوله بدعوة شيخ الاسلام ، وعلم الهداة
الاعلام ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب وما كانوا عليه من المعتقد وحسن السيرة ،
وخلوص الطوية والسريرة ، وبمحر من طريقة أقوام انما نشؤا في ظل عافية الاسلام ،
ولم يعرفوا ما عليه أهل الجاهلية من عبادة الاوثان والاصنام ، والذرائع المفضية الى
الدخول في ولاية من حاد الله ورسوله وموالاتهم ، والرضا بأحكامهم وقوانينهم ، وقد

حملت اليهم الاثقال ورحلت الرواحل ، واستفاء بظلمهم من أثر العاجل وغمض
الطرف عن الآجل ، فكم هلك بسببهم من هلك ، وانتظم في سلكهم من شك
في دينه وارتبك ، فنعوذ بالله من مضلات الفتن ، ماظهر منها وماباطن

وإذا أردت ترى مصارع من توى	ممن ترأص وارتضى بهوان ^(١)
وتروم مصداق الذي قد قاله	شيخ الوجود العالم الرباني
فاستقريء الاخبار ممن جاءهم	ماذا رأوا من أمة الكفران
نبذوا الكتاب وراءهم واستبدلوا	عن ذاك بالقانون ذي الطغيان ^(٢)
وعن الأذان استبدلوا من زيفهم	بالبوق تشريعا من الشيطان ^(٣)
وكذا مسبة ربنا سبحانه	والجعل للانداد للرحمان
وكذلك شرب المسكرات مع الزنا	وكذا اللواط وسائر النكران
وكذلك الرفض قام شعارهم	بل أظهروا كفرانهم بأمان
هل يرتضي بالملكوت بين ظهرهم	عبد يشم روائح الايمان
والله مايرضي بهذا مؤمن	أنى يكون وليس في الامكان
حاش الذي ما استطاع يوما هجرة	أو مظهر للدين ذا تبيان
لكنما المقصود من لم يرفعوا	رأسا بما قد جاء في القرآن
أوضح في الاخبار عن خير الورى	والصحب والاتباع بالاحسان
ورضوا ولاية دولة قد عارضت	أحكامه بزبالة الاذهان
وضعوا قوانينا تخالف وحيه	واستبدلوا الايمان بالكفران ^(٤)

«١» هذا الشعر لجامع الرسائل «٢» يظهر انه ضمن استبدال معنى استعاض اذ
لا يصح أن تكون بمنها الاصل المقتضى لدخول الباء على المبدل منه ونصب المبدل
كقوله تعالى (أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير)

فسل المقيم بظلمهم وحماهم هل أنكروا ما فيه من طغيان
أو زابلوا أصحابه أو قاطعوا اخذانهم من كل ذي خسران
لكنهم قد آثروا الدنيا على الآ خرى فياسحقا لذي العصيان
بل ليتهم كفوا عن استجلابهم من غاب من صحب ومن إخوان
بل صح عن بعض الملا تسفيهم أحلام أهل الحق والايمن
تبا لهاتيك العقول وما رأت واستحسنست من طاعة الشيطان

وقد قال الشيخ رحمه الله فيما تقدم من الرسائل: ان الإقامة يبذلها
فيها الشرك والكفر، ويظهر الرفض ودين الافرنج ونحوهم من المعطلة
للربوبية والآلهية ويرفع فيها شعارهم، ويهدم الاسلام والتوحيد، ويعطل
التكبير والتسبيح والتحميد، وتقلع قواعد الملة والايمن، ويحكم بينهم بحكم
الافرنج واليونان، ويشتم السابقون من أهل بدر وبيعة الرضوان، فالإقامة
بين ظهرانهم والحالة هذه لا تصدر عن قلب باشرته حقيقة الاسلام
والايمن والدين، وعرف ما يجب من حق الله في الاسلام على المسلمين،
بل لا يصدر عن قلب رضي بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبينا

ثم انه رحمه الله بذل الوسع بكتب الرسائل والنصائح، والتحذير عن أسباب
الندم والفضائح، والمنظومة المشار اليها من كلامه رحمه الله تعالى مسودة ولم
أجدها تامة وهذا نص الموجود منها. قال رحمه الله وعفا عنه.

دع عنك ذكر منازل ومغاني وبدور انس قد بدت وغوان
وجوؤرا في روضة يشدو بها صوت النديم وشادن فتان
لا تصنع للعشاق سمعك انما منادهم بين البرية عاني
والعشق داء قاتل ودواؤه في السنة المثلى عن الاعيان

قطع الوسائل والذرائع والتي
 واقرأ كتاب الله ان رمت الهدى
 واعكف بقلبك في ارائك روضة
 وانظر الى تركيبيه واعمل به
 هذا ولا ينجيك طب في السبي
 فاسأله في غسق الليالي والدجى
 وانظر الى ما قاله علم الهدى
 أشكو اليك حوادثنا أثرتها
 من لي سواك يكون عند شدايدي
 لولا رجائك والذي عودتي
 واذكر ما أثر أقوام قد اتدبوا^(١)
 من صالحى الاخوان أعلام الهدى
 قامت بهم أركان شرعة أحمد
 وغدا الزمان بذكرهم متبسما
 سارت بهم أبناء محمد في الورى
 قد جددوا للدين أوضح منهج
 حتى علا في عهدهم شأن الهدى
 أما العقائد إن ترد تحقيقها
 ان الاله مقدس سبحانه
 حقا على عرش السماء قد استوى

بين الورى أحبولة الشيطان
 أودمت ترقى ذروة الاحسان
 مملوءة بالعلم والايمان
 ان كنت ذا بصر بهذا الشأن
 ترجو بغير مشيئة الرحمن
 يادائم المعروف والسلطان
 عند ازدحام عساكر الشيطان
 فتركتني متواصل الاحزان
 ان انت لم تكلا فن يسكلاني
 من حسن صنعك لاستطيرجناني
 يوما لنصر الدين بالاحسان
 من أطدوا التوحيد ذا الاركان
 وعلت سيوف الحق والايمان
 ييدي سنا للطلاب الولمان
 يغشي سناها عابد الاوثان
 ييدي ضياءا للسالك الخيران
 وانقض ركن الشرك في الاديان
 عنهم بلا شك ولا كتمان
 رب عظيم جل عن حدثان
 ويرى وبسمع فوق ست ثمان

(١) هذا الشطر من بحر البسيط والقصيدة من بحر الكامل فهو إما سهو من الناظم ،
 وإما تحريف من الناسخ

يعطي ويمنع من يشاء بحكمة
 خضعت لعزة وجهه وجلاله
 بل كل معبود سواه فباطل
 فاحذر توالي في حياتك غيره
 واحذر طريقة أقوام قد افقتوا^(١)
 وافطم علائق حبها وطلابها
 لحفي عليهم لطفة من والده
 قد صاده المقدور بين معاشر
 واستبدلوا بدم الهدى طرق الهوى
 وانقطع علائق حبه في ذاته
 واهجر مجالس غيهم اذ قطعوا
 لاسيما لما ارتضاه جاهل
 لما بدا جيش الفلانة هادما
 قوم سكارى لا يفيق نديهم
 قوم ترام مهطعين لمجالس
 بل فيه قانون النصرارى حاكما
 بل كل أحكام له قد دخلت
 ويرون أحكام النبي وصحبه
 ويرون قتل القائميين بدينه
 والفسق عندهم فامر سائغ

(١) يقال في هذا ما قيل في سابقه

المنع في قانونهم وطريقهم
 فانظر إلى أنهار كفر فُجرت
 بل لا يزال لجريها بين الوري
 والله لولا الله ناصر دينه
 فالله يجزى من سعى في سدها
 والله يعطي من يشاء بفضله
 وكذا يجازي من سعى في رفعها
 يارب واحكم بيننا في عصبية
 سلواسيوف النبي من أغماها
 واستبدلوا بعد الدراسة والهدى
 صرفوا نصوص الوحي عن أوضاعها
 فتحوا الذرائع والوسائل التي
 وسعوا بها في كل مجلس جاهل
 وقضوا بأن السير نحو يارهم
 لم يفقهوا معنى النصوص ولم يعوا
 ما وافق الحكم المحل ولا هو اس
 غادرأبها في نحرهم تلقى الهدى
 واقعد لهم في كل مقعد فرصة
 حتى يعود الحق أبلج واضحا
 وقضوا بأن العهد باق للذي
 تبا لهم من معشر قد أشربوا
 غصب اللواط كذاك والنسوان
 قد صادمت لشريعة الرحمن
 من هالك متجاهل خوان
 لتفصمت فينا عرى الايمان
 من أمة التوحيد والقرآن
 فوق الجنان عطية الرضوان
 ماقدأعد لصاحب الكفران
 شدوا ركايبهم الى الشيطان
 وسعوا بها في ذلة وهوان
 بالقدح في صعب وفي اخوان
 وسعوا بها في زمرة العميان
 يهوى هواها عابدو الصليان
 أو مشرك أو أقلف نصراني
 في كل وقت جائز بأمان
 ما قال أهل العلم والعرفان
 توفي الشروط فصار ذا بطلان
 وارجموه بشواقب الشهبان
 واكشف نوابغ جهلهم ببيان
 يبدو سنا للسالك الحيران
 ولّى الولاية شيمة الشيطان
 حب الخلاف ورشوة السلطان

وقضوا له بالجزم ان متابه قد هدد ما أعلى من البنيان
وطلابه للامر والحرب الوبي فعلى طريق العفو والنفرة
هذا آخر ما وجد منها، فرحمه الله وعفا عنه، وصلى الله على محمد
وآله وصحبه وسلم

الرسالة الرابعة والاربعون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ عبد الرحمن بن
عدوان رحمه الله وقد سأله عن قول الرجل لا امرأته انت علي كظهر أبي الا ان
يشاء الله فاجابه رحمه الله بما عليه أهل التحقيق في هذه المسئلة وبين له ان
الواجب على المفتي والقاضي ان يتبصر ويتفعل معاني الالفاظ والتراكيب قبل
ان تزل قدم بعد ثبوتها وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم عبد الرحمن بن
عدوان، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته (وبعد) فاعلم ان قول الرجل لزوجته
انت علي كظهر أبي الا أن يشاء الله ان فعلت كذا وكذا ظهار لا يمنع وجوب
الكفارة. ما ذكره من الاستثناء بغير خلاف، وقول بعضهم انما فيه كفارة
كالمين بالله والظهار لا يمحنت ان استثنى فيه وقال ان شاء الله محله اذا رجع
الاستثناء الى الفعل أو الترك لا على نفس الممين.

قال ابن مفلح رحمه الله في هذا المبحث: وكلامهم يقتضي ان رده
— أي الاستثناء — الى يمينه لم ينفعه لوقوعها ولتبيين مشيئة الله وبه احتج
الموقع: في انت طالق ان شاء الله.

وقال أبو يعلى الصغير في المين بالله ومشية الله : وتحقيق مذهبنا أنها
ثقف على إيجاد فعل أو ترك فالمشيئة معلقة على الفعل فإذا وجد تبينا أن الله
شاءه والا فلا وفي الطلاق المشيئة انطبقت على اللفظ بحكمه الموضوع ،
وهو الوقوع . انتهى

وقال شيخ الاسلام الاستثناء إذا رجع إلى الفعل أو ترك محلوف عليه
أما يفيد أن الفعل المعلق أو الترك لا يتعين فعله لتعليقه ، لأن الجزاء إذا
وقع لا كفارة فيه .

وقال رحمه الله الاستثناء إنما يقع لما علق به الفعل فإن الأحكام التي هي
الطلاق والعتاق ونحوها لا تعلق على مشيئة الله بعد وجود أسبابها فإنها
واجبة بوجوب أسبابها فإذا انعدت أسبابها فقد شاء الله تعالى وإنما يعلق
على المشيئة الحوادث قد يشاؤها الله وقد لا يشاؤها وقال في هذا المبحث
أيضا المشيئة تعود عند الإطلاق إلى الفعل المحلوف عليه ، والمعنى إني
حالف علي هذا الفعل إن شاء الله فعله فإذا لم يفعله لم يكن قد شاءه فلا
يكون ملتزما له والا فلو نوى عوده إلى الحالف بأن يقصد إني حالف
إن شاء الله أن أكون حالفا كان معنى هذا معنى الاستثناء في الاستثناءات
كالطلاق والعتاق وعلى مذهب الجمهور لا ينفعه وأيضا فإنما بفعل المحلوف
عليه يتبين أن شاء الله فوقه ما علق عليه ومن فقه هذا عرف معنى كلام
الفقهاء وأما المراد بالاستثناء المانع من الحث والواجب على المقتي والقاضي
أن يتبصر ويتعلل معاني الألفاظ والتراكيب قبل أن تزل قدم بعد ثبوتها
وما أحسن ما قيل

والعلم ليس بنافع أربابه ما لم يفد نظرا وحسن تبصر

وأيضاً فإن الظاهر في مثل هذه الصورة لا يقبل منه دعوى الاستثناء لو كان راجعاً إلى الفعل إلا ببينة عادلة لأن الظاهر ثبت بشهادة الغير فلا بد من شاهد على الاستثناء ثم لو سلمنا أنه ثبت باقراره أو من جهته فدعواه الاستثناء لا تقبل أيضاً لأنها وإقراره بالظهار عليه . وفي الحديث «لو بدعوى الناس بدعواهم» الحديث وقال شيخ الاسلام : والتحقيق إن قال إن الخبر أن أخبر بما على نفسه فهو مقر وإن أخبر بما على غيره لنفسه فهو مدع . (قال جامع الكتاب) هذا آخر ما وجدت من هذه الرسالة والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات

الرسالة الخامسة والاربعون

وله أيضاً قدس الله روحه وعفا عنه رسالة إلى سالم بن سلطان أمير الشارقة من ساحل عمان يحرضه على لزوم الجماعة والانحياز إلى المسلمين وترك المفارقة وبذل الطاعة وذلك بعد ما حصل الخلل في المسلمين بسبب الفتنة التي بين آل سعود ومقتل تركي بن احمد السدير أمير آل سعود في عمان فخرج عزان الاباضي فاستولى على ممالك المسلمين التي بتلك الجهات الا ما كان من سالم بن سلطان فانه لم ينزع يدا من طاعة ، ولم يفارق الجماعة ، فكتب له الشيخ بخطه على الثبات والانحياز إلى المسلمين ، وعدم الدخول تحت طاعة عزان الاباضي ومن ساعده من الجهمية والمشركين ، وهذا نص الرسالة

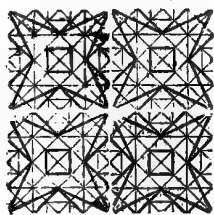
بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف الى الامير المكرم سالم بن سلطان سلمه الله تعالى
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته
وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمه وبلغنا خبر

الفتنة التي حصلت عنكم من عزان ومن اتبعه ممن استزلم الشيطان وبلغنا انك لم تشهد هذا المشهد ولم تحضر ما جرى في ذلك العهد ، وسرنا هذا لاننا نحب انكم ماجري عليه اسلافكم من الانحياز الى المسلمين ولزوم الجماعة ، وترك المفارقة ، ونبذ الطاعة ، فالله سبحانه يبتلي العبد على حسب ايمانه (ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين) فعليكم بالجد والاجتهاد فيما يحفظ الله به عليكم الايمان والتوحيد ، وينجيكم من الوجود الى اهل الكفر والاشراك والتنديد ، قال تعالى (ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لهم من دون الله من اولياء ثم لا تنصرون) وقال تعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) الآية وقال تعالى (لن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون* كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون* ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفوا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون* ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما انزل اليه ما نخذوهم اولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين) فتأمل قوله تعالى (واتقوا الله ان كنتم مؤمنين) فان هذا الحرف وهو «ان» الشرطية تقتضي نفي شرطها اذا انتفى جوابها ومعناه ان من اتخذهم اولياء فليس بمؤمن فعليكم بتقوى الله ولزوم طاعته والعمل لوجهه ، واحذروا أن يضيع الاسلام لديكم ، أو يلبس الحق عليكم ، فنزل قدم بعبثوتها وتدووا

السوء بما صدقتم من سبيل الله) نسأل الله لنا ولكم الثبات في الامر والاستقامة
على الرشد وان لا يزيغ قلوبنا بعد اذ هدانا، وان لا ينزع عنا ما امن به علينا
من الايمان والتوحيد بما تفضل علينا وأعطانا، وقد وعد الله عباده المؤمنين
وحزبه المفلحين بالنصر والظفر وحسن العاقبة قال تعالى (وان جندنا لهم
الغالبون) وقال تعالى (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) وقال
تعالى (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجندوا فيكم غلظة
واعلموا أن الله مع المتقين)

وقد كتبنا هذا تذكرة ولم يبلغنا عنك في فتنه عز ان ما يوجب اتهامك
ولكن أحببنا الموعظة ، والتذكرة والواصل اليك ولدنا علي بن سليم بتدبير
الامام بتذكير أهل الاسلام وحثهم على الثبات والتمسك بدين الله الذي
ارتضاه لنفسه ، واختار القدوم عليكم لانكم اخص ، والله الموفق الهادي وصلى
الله على محمد وآله وصحبه وسلم



الرسالة السادسة والاربعون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ حمد بن عتيق في شأن الفتنة الواقعة بين آل سعود، وكيف كان أول هذه الفتنة وآخرها وقد تقدم نظيرها الى أهل الحوطة ولكن هذه ابسط. فصل الشيخ رحمه الله فيها ما عنده وشرحه كأن الشيخ حمد قد كتب اليه بما عنده في ذلك وأوضحه وقد حثه فيها رحمه الله على بذل الجهد والاجتهاد في تحريض الناس على جهاد أعداء الله ورسوله الذين قلعوا أصول الدين والاسلام، وهدموا قواعد العظام، وطمسوا منه المنار والاعلام، وعطلوا الاحكام الشرعية وأظهروا القوانين الافرنجية، وهذه وظيفة العلماء قديما وحديثا يتواصلون بالنصح لعباد الله وردم اليه تحضيضا وحثا، وليس من شأنهم السكوت وتمشية الحال على أي حال كما هي حال من لا غيره له على دين الله من أئمة الجهل والضلال . الذين يرون أن الكف لهم أسلم وإن هذا الرأي أحكم وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم حمد بن عتيق
سأله الله تعالى ونصر به شرعه ودينه، وثبت إيمانه وبقينه

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا اله الا هو على حلول نعمه، ومصر بلوائه
وبديع حكمه والخط وصل وما ذكرت صار معلوما وكتبت لك خطأ
أولا على نشر النصائح. وكتب الرسائل لاني استعظمت ما فعل سعود
من خروجه على الامة وإمامها، يضرب برها وفاجرها إلا من أطاعه وانتظم
في سلكه، و(عبد الله) له بيعة وله ولاية شرعية في الجملة، ثم بعد ذلك بدالي

منه انه كاتب الدولة الكافرة الفاجرة ، واستنصرها واستجلبها على ديار المسلمين فصار كما قيل

والمستجير بعمرو عند كربته كالاستجير من الرمضاء بالنار
فخاطبته شفاهها بالانكار والبراءة، وأغلظت له بالقول ان هذا هو
هدم لاصول الاسلام وهدم لقواعده، وفيه ، وفيه ، وفيه مما لا يحضرني
تفصيله الآن ، فأظهر التوبة والندم وأكثر الاستغفار . وكتبت على لسانه
لوالى بغداد ان الله قد أغنى ويسر وانقاد لنا من أهل نجد والبوادي
ما يحصل به المقصود لإشياء الله ، ولا حاجة لنا بعساكر الدولة ، وكلام من
هذا الجنس ، وأرسل الخط فيما أرى ، وتبرأ مما جرى ، فاشتبه علي أمره
وتعارضاً عندي - موجب امامته ومبيح خلعه حتى نزل سعود بن معه من
اشرار نجد وجارها ومنافقيها فمشا في الارض بسفك الدماء ، وقطع الثمار
واخافة الارامل والمحصنات وانتهاك حرمة اليتامى والايامى . هذا وأخوه
منحصر في شعب الحائر ، وقد ظهر عجزه واشتهر ، وأهل البلد منهم من
الخوف ومحبة المسارعة اليه ما قد عرف . فرأيت من المتعين على مثلي
الاخذ على يد أهل البلاد ، والنزول الى هذا الرجل والتوثق منه ودفع
صولته ، حقنا لدماء المسلمين وصيانة لموراتهم ونسائهم ، وحماية لاموالهم
وأعراضهم ، وكان لم يمهدي شيئا ولكن الامر اذا لم يدرك كان الرأي
فيه أصوبه وأكمله وأعمه نقما . فلما واجهت سعوداً وخاطبته فيما يصلح
الحال بينه وبين أخيه اشترط شروطاً ثقالاً على أخيه ولم يتفق الحال فصارت
المهمة فيما يدفع الفتنة ، ويجمع الكلمة ، ويلم الشعب ويستدرك البقية ، وخشيت
من عنوة على البلدة يبقى عارها ، بعد سفك دمائهم ونهب أموالها ، والسفاح

بنسائها . لما رأيت أسباب ذلك متوفرة ، وقد رفع الايمان بالله ورسله والدار الآخرة . وخرج عرفاؤه والمر وفون من رجالها فبايعوا سعو دأ بعد ما أعطاهم على دمائهم وأموالهم محسنهم ومسيئتهم عهد الله وأمانه عهداً مغلظاً . فعند ذلك كتبت اليك الخط الثاني بما رأيت من ترك التفرق والاختلاف ولزوم الجماعة ،

وبعد ذلك أتانا النبا الفاذح الجليل ، والخطب الموجه العظيم ، الذي طمس أعلام الاسلام ، ورفع الشرك بالله وعبادة الاصنام ، في تلك البلاد التي كانت بالاسلام ظاهرة ، ولا عدا الملة قاهرة . وذلك بوصول عساكر الاتراك واستيلائهم على الحسا والقطيف يقدمهم طاغيتهم داود بن جرجيس ، داعيا الى الشرك بالله وعبادة ابليس ، فانقادت لهم تلك البلاد ، وأتزلوا العساكر بالحصون والقلاع ، ودخلوها بغير قتال ولا تزال ، فطاف بهم اخوانهم من المنافقين ، وظهر الشرك رب العالمين ، وشاعت مسببة أهل التوحيد والدين ، وفشا اللواط والمسكر والخبث المبين ، ولم ينتطح في ذلك شاتان ، لما أوحاه وزينه الشيطان ، من أن القوم أنصار لعبد الله بن فيصل . فقبل هذه الحيلة من آثر الحياة الدنيا وزينتها ، على الايمان بالله ورسله وكف النفس عن هلاكها وشقاوتها ، وبعضهم يظن أن هذه الحيلة لها تأثير في الحكم ، لانهم لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجأوا الى ركن وثيق . بل باغني أن بعض من يدعي طلب العلم يحتج بقول شاذ مطروح وهو أن لولي الامر أن يستمعين بالمشرك عند الحاجة ، ولم يدر هذا القائل أن هذا القول يحتج قائله بمرسال ضعيف مدفوع بالأحاديث المرفوعة الصحيحة ، وان قائله اشترط أن لا يكون للمشركين رأي في أمر المسلمين ولا سلطان لقوله تعالى (ولن يجعل الله

للكافرين على المؤمنين سبيلاً) فكيف بما هو أعظم من ذلك وأطم من الانسلاخ
السكلي والخدمة الظاهرة لاهل الشرك .

إذا عرفت هذا عرفت شيئاً من جنابة الفتن وإن منها قلع قواعد
الاسلام ومحو اثره بالكلية. وعرفت حينئذ أن هذه الفتنة من أعظم ما طرق
أهل نجد في الاسلام ، وانها شديدة بأول فتنة وقعت فيه ، فآله الله في الجد
والاجتهاد ، وبذل الوسع والطاقة في جهاد أعداء الله واعداء رسله قال تعالى
(وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه)
الى أمثال ذلك في القرآن يعرفها الخبير بهذا الشأن

هذا ما عندي في هذه الحادثة قد شرحته وبسطته كما ذكرت لي
ماعدك. واسأل الله أن يهديني وإياك الى صراطه المستقيم ، وإن ين علينا
وعليك بمخالفة اصحاب الجحيم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة السابعة والاربعون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ حمد بن عتيق أيضاً
يحضه على الغلظة في معاداة من وإلى المشركين وركن اليهم أو سافر الى بلادهم
وشهد كفرياتهم ومبارزتهم لرب العالمين ، لأن بعضاً ممن ينتسب الى العلم والدين
ما كبر هم بهذه القضية ، ولا عرف المصيبة والرزية ، وبعضاً أنكر وتبرأ لكن مع
الهيونا ولين الجانب ، وهذا لا يستقيم معه اسلام بل هو للهدي النبوي بجانب .
وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم الشيخ حمد بن عتيق ، سلمه
الله تعالى وفرج له من كل هم وضيق .

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد أوصيك بتقوى الله والصدق في معاملته ونصر دينه والتوكل عليه في ذلك ، وأكثر الناس استنكروا الانكار على من والى عساكر المشركين وركن اليهم وراح الى بلادهم وشهد كفرياتهم ومبارزتهم لب العالمين ، بالتبائع والكفريات المتعددة . هذا مع قرب العهد بدعوة شيخنا والقراءة في تصانيفه ورسائله وأصوله وهذا مما يستبين به ميل النفوس الى الباطل ومسارعتهم اليه ومحبتهم له قال تعالى (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن) ويافنا عنك مايسر وليكننا نرجو لنا ولك فوق ذلك مظهراً ، وبعض الاخوان ماكبر همه بهذه القضية ولا اشتد انكاره ولا ظهر منه غضب لله ولا حمية لدينه ، وأتفة من ذهاب الاسلام وهدم قواعده ، وان أنكر بعضهم وذم ذلك وتبرأ منه لكنه مع الهويناء في ذلك ولين الجنب ومحبة للاغراض وعدم البحث ، واضن الشيطان قد بلغ مراده منهم في ذلك واكتفى به لما فيه من الغرض ولعلمه بفائلته وغايته . وان الدين لا يستقيم معه قال تعالى (فلا تطع الكافرين وجاهدكم به جهادا كبيرا) أي بالقرآن . وللشيطان وأعوانه غرض في المداينة لانها وسيلة الى السلم ، ووضع الحرب بين الطائفتين قال تعالى (ودوا لو تدهن فيدهنون) شعرا وعمود لو لم يدهنوا في ربهم لم تدم نائتهم بسيف قدار فعليك بالجد والحذر من خدع الشيطان . جعلنا الله وایالك من أنصار السنة والقرآن ،

ثم قال رحمه الله تعالى ولا تدخر حض أهل الافلاج وحنهم على جهاد هذه الطائفة الكافرة ؛ وأهل نجد كادهم الشيطان وبلغ مبلغا عظيما

وصل بهم الى عدم الوحشة من أكفر خلق الله فأضلهم عن سواء السبيل -
الذين جمعوا بين الشرك في الالهية والشرك في الربوبية وتمطيل صفات الله
ومعهم جملة من عساكر الانكايذ ، المعطلة لنفس وجود الباري القاشين
بالطبائع والعلل وقدم العالم وأبديته ، وبلغنا أنهم كتبوا خطوط الجهاد
ينجد مضمونها إنا مسلمون نشهد أن لا اله الا الله ونحو هذا الكلام
وبسطوا القول في أمر الدولة والترهيب منهم والترغيب فيهم .

إذا عرفت هذا فاعلم أن الله قد استخلفكم في الارض بعد ذلك القرن
الصالح لينظر كيف تعملون ، فاحذر أن تلقاهم مداهنا في دينه ، أو مقصرا
في جهاد أعدائه ، وفي النصيح له ولكتابه ورسوله ، واجمل أكثر درساك في
هذا ، ولو اقتصدت في التعليم والقلوب أوعية يعطى كل وعاء بحسبه

(يقول جامع الرسائل)

وقد اختصر هذه الرسالة من نقلها لنا ، فقال هذا منقول وما بعده من كلام
الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن رحمه الله وعفى عنه ثم قال الناقل قال رحمه الله :
وأما مسألة دعوى المودع انتقال الوديعة اليه بالبيع فهذا مما لا يقبل قوله
فيه بل حكمه حكم سائر المودعين ، وكلام الفقهاء صريح في أنه لا يقبل قوله مطلقاً
بل فيه مسائل مخصوصة بعضهم اكتفى بعدها عن حدها ، وما عداها
فهو باق على أصله : وقد أشار بعضهم الى ذلك في الكلام على قبول قول
الامين في المضاربة وغيرها من مسائل هذا الباب ، وعموم قولهم في باب
الدعوى والبيّنات داخل فيه ما لم ينص على استثنائه وان وقفت على كلام

خاص في هذه المسألة رفعته اليك إن شاء الله ، وذكر ابن رجب في شرح الاربعين في شرح حديث «لويطي الناس بدعواهم» شيئا من تعريف المدعي فراجع ان شئت

وأما الفرق بين الفلاسفة الالهيين والفلاسفة المشائين فذكر شارح رسالة ابن زيدون أن المشائين أفلاطون ومن اتبعه وأنهم أول من قال بالطبائع وتكلم فيها وأمر بالرياضة والمشي لمعاونة قوة الطبيعة وتحليل ما يصادها من الاخلاط ، وأمر بالمشي والرياضة عند المذاكرة في مسائل الطبيعة فسموا مشائين لهذا ، وأما الالهيون فهم قدماء وهم من أهل النظر والكلام في الافلاك العلوية وحر كاتم ، وما يزعونه ويتحلونه من افاضتها وتأثيرها . وفي اللغة اطلاق الآله على المدبر والمؤثر كما يطلق على المعبود ، وقد عرفت أن جمهورهم وقدماءهم ليسوا مما جاءت به الرسل في شيء ، ومذهبهم أنكر المذاهب وأبطلها وأضلها عن سواء السبيل^(١) وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

(١) ان شارح قصيدة ابن زيدون أديب قليل البضاعة في الفلسفة فهو لم يبين حقيقة هؤلاء الفلاسفة المعروفة في كتب الفلسفة وتاريخ الفلسفة ، ومن هؤلاء الفلاسفة الذين ذكروهم من يؤمنون بالبرهان العقلي بأن للعالم ربا عالما حكما قدبرا متصفا بالكمال منزها عن النقص ويدعون الى الفضائل وينفرون من الرذائل بحسب ما وصل اليه علمهم واجتهادهم ولكن توحيدهم وعلمهم بالالهييات والاداب لا يتفق مع كل ما جاء به الرسل عليهم الصلاة والسلام وأتى لهم ذلك وهو يتوقف على الوحي ولا يستقل به العقل . وهم على مذاهب اكفرها وأبطلها وأضلها مذهب الماديين الذين ينكرون كل ما وراء المادة التي تعرف بالحواس وقواها .

الرسالة الثامنة والاربعون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ حمد بن عتيق أيضا يحضه على الدعوة الى الله، وبث العلم ونشره في الناس خصوصا التحذير عن موالاة أعداء الله ورسله والحث على جهادهم واستنقاذ بلاد المسلمين من أيديهم وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى الاخ المكرم الشيخ حمد بن عتيق سلمه الله تعالى ووفقه للصبر واليقين، ورزقه الهداية بأمره والامامة في الدين

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو وهو للحمد أهل، واسأله الثبات على دينه الذي رغب عنه الجاهلون، ونكب عنه المبطلون. واخط وصل وسرني ما فيه من الاخبار عن عافيتكم وسلامتكم والحمد لله على ذلك وما ذكرته صار معلوما لاسيما ما أشرت اليه من حال الجاهلين، وخوضهم في مسائل العلم والدين، وليس العجب ممن هلك كيف هلك انما العجب ممن نجا كيف نجا. قال تعالى (وما تفرق الدين أوتو الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة) والواجب على من يرزقه الله علما وحكمة أن يثبه في الناس وينشره لعل الله أن ينفع به ويهدي على يديه من أدركته السعادة وسبقت له الحسنی، واعلم أن الامام سمودا قد عزم على الغزو والجهاد كتبت لك خطأ فيه الالتزام بوصول الوادي وحث من فيه من المسلمين

على الجهاد في سبيل الله واستنقاذ بلاد المسلمين من أيدي أعداء الله
المشركين ؛ وقد بلغك ما صار من صاحب بريدة وخروجه عن طاعة المسلمين ،
ودخوله تحت طاعة أعداء رب العالمين ، ونبذ الاسلام وراء ظهره . كذلك
حال البوادي والاعراب استخفهم الشيطان فأطاعوه وتركوا ما كانوا
عليه من الانتساب الى الاسلام . فتوكل على الله واحسب خطواتك
وكلماتك وحركاتك وسكناتك وشمر عن ساعد جذك واجنهادك فقد
اشتد الكرب وتفاقم الهول والخطب والله المستعان . وقد عرفت القراء
في زمانك وان أكثرهم قد راغ روغان الثعالب ، فلا يؤمن على مثل هذه
المقاصد والمطالب ، والله سبحانه المسئول المرجو الاجابة أن يمن علينا
وعليك بالتوفيق والتسديد ، وان ينفع بك الاسلام والتوحيد (والذين
جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع الحسنيين)

ياسعد انا نرجوا أن تكون لنا سعدا ومرعاك للزوار سعدانا
وان يضر بك الرحمن طائفة ولت وينصر من بالخير والاننا
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة التاسعة والاربعون

وله أيضا رحمه الله رسالة الى الشيخ حمد بن عتيق أيضا وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم الشيخ حمد بن عتيق أمدّه الله بالتسديد والتوفيق، وأذانه حلاوة الايمان والتحقيق

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمه . والخطو وصل مع النزو وما ذكرت ضار معلوما وأرجو أن الله يسدد أمر ولي المسلمين، ويعن عليه بمعرفة هذا الدين ، والرغبة فيه واتباع مامن الله به من الهدى الذي جاءت به رسله . وأكثر الناس مارغبوا في هذا ولا رفعوا به رأسا ونشكو الى الله ما نحن فيه من غربة الدين وقلة الانصار وما ذكرت من جهة ^(١) وانك ترى العفو والصفح فاعلم أن الحق في ذلك لله والواجب على المسلم تفسير المنكر بحسب الاستطاعة ، وليس له العفو والصفح إلا في حق نفسه ، وما ورد من النصوص في الصفح عن أعداء الله إنما هو في الآي المسكية وقد صرح القرآن بنسخه وجاءت السنة ببيان ذلك ولم يرد في الآيات المدنية الامر بالصفح عن المشركين وأعداء الدين . بل جاء الامر بجهادهم والغلظة عليهم في غير موضع ، وجاء الامر باعلان الانكار على الجاهر من الفساق ولو كان مسلما ، ومن جاهر بالمعاصي ونصرة

أولياء المشركين فلا حرمة لعرضه ولا يشرع الستر عليه بترك الانكار
وفي قصة حاطب ما يدل على هذا وهو صحابي بدري وقد قال تعالى
(ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) وقد
ذكر ابن القيم طرفاً من الفروق في كتاب الروح فينبغي مراجعته ومعرفة
حدود ما أنزل الله على رسوله ، ومثلك يقتدى به . وقد نعم الله بانكارك وشدتك
على أهل الزيغ ، فلا ينبغي العدول الى خيال لا يرج عليه ، وقد عرفت حال
أهل وقتك من طلبة العلم وانهم ما بين مجاهر بانكار الحق قد لبس عليه
أمر دينه ، أو مداهن مع هؤلاء ومع هؤلاء غاية قصده سلوكه مع الناس
وأرضائهم ، أو ساكت معرض عن نصره الحق ونصرة الباطل يرى الكف
أسلم ، وان هذا الرأي أحكم

هذا حال فقهاء زمانك فقل لي من يقوم بنصر الحق وبيانه
وكشف الشبه عنه ونصرته اذا رأيت السكوت والصفح كما في البيتين
الذين في الخط ؟ فينبغي النظر في زيادة قيد في تلك الايات لئلا يتوجه
الايثار صلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الخمسون

وله أيضا رحمه الله وعفا عنه رسالة الى الشيخ عبد العزيز بن حسن بن يحيى قاضي المحمل وقد سأله عن حديث جابر بن عبد الله لما توفي أبوه وعليه ثلاثون وسقا لرجل من اليهود، وفي الحديث نجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم اليهودي ليأخذ تمر نخله بالذي له فأبى قال السائل: وظاهر هذا اباحة المجبول بالمعلوم في الجنس، وهذا ممنوع شرعا فأجابه رحمه الله وذكر تراجم الأئمة وتعددتها بحسب ما تضمن من الفقه وان قول السائل: وهو ممنوع شرعا عبارة لا ينبغي ان تورده على الاحاديث النبوية وهي خطأ منه في التعبير وغفلة وقد بين الشيخ فسادها في نفسها وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم عبد العزيز بن حسن سلمه الله تعالى وهداه آمين
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمه. والخط وصل
وصل الله حبلك وأعلا مجدك، وما ذكرتَه قد علم، وحديث جابر حديث صحيح مشهور خرجه الجماعة وترجم له تراجم متعددة بحسب ما تضمن من الفقه قال البخاري: باب اذا قاصه وجازفه في الدين تمرا بتمر وغيره، وذكره وقال باب: اذا قضي دون حقه فهو جائز. وكذلك أهل السنن وسيافهم متقارب. وقال البخاري في باب المقاصة والمجازفة: قال وهب بن كيسان إن جابر بن عبد الله أخبره أن أباه توفي وترك عليه ثلاثين وسقا لرجل من اليهود فاستنظره جابر فأبى أن يُنظره، فكم جابر رسول الله صلى الله عليه

وسلم ليشفع له اليه فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم اليهودي ليأخذ
 ثم نخله بالذي له فأبى فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل فمشى
 فيه ثم قال لجابر «جُدَّ له فاوف له الذي له» فجذبه بعد ما رجع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فأوفاه ثلاثين وسقاً وفضلت له سبعة عشر جُء جابر الى
 رسول صلى الله عليه وسلم ليخبره بالذي كان فوجده يصلي العصر فلما
 انصرف أخبره بالفضل فقال «أخبر بذلك ابن الخطاب» فجاء جابر الى عمر
 فقال عمر لقد علمت حين مشى فيها رسول صلى الله عليه وسلم ليباركن
 فيها، وقبل هذا قال رحمه الله: باب اذا قضى دون حقه أو حمله فهو جائز وساق
 الحديث مختصراً من طريق آخر لكن ذكر فيه شاهداً للترجمة وهو
 قوله فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم أن يقبلوا ثم حائطي ويحملوا أي.
 اذا عرف هذا بطل قول السائل : وظاهر هذا اباحة بيع المجهول بالمعلوم
 في الجنس فلا جهالة والحالة هذه لان الحديث صريح في أن عمر الحديقه
 دون الثلاثين وانما بورك فيه لما مشى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقول السائل : وهو ممنوع شرعاً عبارة لا ينبغي أن تورد على الاحاديث النبوية
 وهل الشرع الا ما جاء عن الله وعن رسوله وأيضا فهي فاسدة في نفسها
 فان الاعتياض بالمجهول عن المعلوم في الجنس جائز في غير ربا الفضل اذا
 حصل التراضي لان للمدين أن يزيد و «خيركم أحسنكم قضاء» ولرب الدين
 ان يضع من دينه ما شاء وفي حديث كعب «ضع الشطر» وان تمنع هذه
 المسئلة لما فيه ضرر وغرر من المبايعات والمعاملات

هذا ما ظهر لي وهو المعروف من القواعد الشرعية فانتبه لازلالت

قريحتك وقادة زكية وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الحادية والخمسون

وله أيضا رحمه الله رسالة أيضا الى الشيخ عبد العزيز بن حسن هذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم عبد العزيز بن
حسن بن يحيى سلمه الله تعالى ورزقه الفقه في الدين
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فاني أحمدا لك الله الذي لا إله إلا هو على سوابغ نعمه . والخط
وصل يوم ركوبنا ولا كتبت جوابه إلا بعد تأخيرتنا وأما الاول فلم
ألتفت الى جوابه لما كنت بصدد من الاشتغال بالحج . اذا عرفت هذا
فاعلم أن المسألة الاولى التي هي استعمال الماضي موضع المضارع لهم وجهان
أحدهما أن في استعمال الصيغة الماضية بدل المضارعية تنبيها وإشارة الى
تحقيق النفي في الحال والاستقبال كتحقق مضي الماضي من الافعال
والاحوال وذلك باستمارة ما وضع للماضي لما قصد به الحال والاستقبال
تقوية وتأكيذا لمضمون الجملة المنفية وذلك شائع في لسانهم ، وفي التنزيل
(أتى أمر الله فلا تستعجلوه * وإذ قال الله) والمعنى يأتي ويقول . ومنه استعمال
المضارع بدل الماضي إشارة الى التجدد والاستمرار شيئا فشيئا فقوله تعالى
(قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون *) ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون *
قد يعلم المعوقين منكم) والمعنى قد علمنا ومنه قول الاعشى

وأرى من عصاك أصبح محرو
با وكعب الذي يطيعك عال
وقد أسبي الثنائة فتمصى
كل واش يريد جزم حبال

يريد رأيت وأسببت (والوجه الثاني) أن الكلمة ان دلت على معنى في نفسها واقترنت بزمان ففعل فان كان الزمان الذي دلت عليه ماضيا فالفعل ماض، وان كان للحال والاستقبال فالفعل مضارع، وإن كان مستقبلا فقط فالفعل أمر كما هو مقرر في موضعه فلو عبر بالمضارع وقال لا ألبس ممثلا لاحتمل انه قصد النفي في الحال فقط أو فيما يستقبل فقط لان ذلك جرى في لسانهم ومنه (لا أجدر ما أحملكم عليه * ونضع الموازين القسط) واحتمل وقوع استثناء يعقبه فلما عبر بالماضي (زال) الاحتمال وانقطع التوقع. وقصد المعنى الاصلي وهو النفي في الماضي لايتوهم لان النفي في الحال والاستقبال تقول لا لبست لا ضربت لا ظلمت قاصدا الحال والاستقبال بخلاف ما ضربت ما لبست فانها للنفي في الماضي

وأما المسئلة الثانية وهي قولك ما معنى النفي في قولهم لا قتلت الميت ؟ فالذي في الحلف بالطلاق وتعلقه بالاستحليل لاقتلن بلام التوكيد الموطئة للتسم والفعل بعدهما مؤكد بنون التوكيد الثقيلة ولا نفي فيها فتنبه ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الثانية والخمسون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى عبد الرحمن بن محمد بن جربوع وقد راسله عبد الرحمن وسأله عن تفصيل ما يجب على الانسان من التوحيد وأنواعه وما يجب فيه من المعادة والموالاتة وعن كيفية طلب العلم للمبتدي وما يكون سببا لتحصيله؟ فأجابه رحمه الله على سؤاله على طريق الایجاز والاجمال إذ التفصيل يستدعي طولا فبين له رحمه الله الاصول والقواعد، وأرشده الى تلك المعارف والمقاصد، التي تسدرج فيها كل عبادة وينال بها من رام أسباب نجاته مأملة وأراده. وبين له حقيقة الموالاتة والمعاداة، التي هي على العباد من أوجب الواجبات، مع أنها قد سفت عليها السواقي فامتحت آثارها، وهجم ليل الاهواء بكلا كلمها أفلت أقمراها، فياله من جواب ما اجر له على إيجازه واختصاره وما اعظم فائدته لمن ألقى السمع وأصغى بقلبه وافكره. وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ المكرم عبد الرحمن بن محمد بن جربوع، سلمه الله تعالى وسلك به السبيل المشروع
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فالخط وصل وصلك الله ما يرضيه، وتغلب في خطك بنعمة الاسلام، ومعرفة التوحيد في هذا الزمان زادك الله اغتباطا وأوزعك شكر هذه النعم التي أنعم بها علينا وعليكم، ووقفنا للعمل الصالح الذي يرضاه، وتساءل عن تفصيل ما يجب على الانسان من التوحيد وأنواعه وما يجب فيه من المعادة والموالاتة وكيفية طلب العلم للمبتدي وما يكون سببا لتحصيله، فمعرفة التفاصيل تقوقف على معرفة الاحكام الشرعية من أدلتها التفصيلية، فالدين كله توحيد لان التوحيد أفراد الله بالعبادة، وان

تعبده مخلصا له الدين . والعبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الاقوال والاعمال الظاهرة والباطنة ، فيدخل في ذلك قول القلب وعمله وقول اللسان وعمل الجوارح . وترك المحظورات والمنهيات داخل في مسمى العبادة ، ولذلك فسر قوله تعالى (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون) بالتوحيد في العبادة ، لان الخصوصية فيه ، وهو تفسير ابن عباس اذا عرفت هذا عرفت ان على العبد أن يخلص أقواله وأعماله لله ، وان من صرف شيئا من ذلك لغيره فقد أشرك في عبادة ربه ونقص توحيدہ وإيمانه ، وربما زال بالكلية اذا اقتضى شركه التسوية بربه والعدل به وتضمن مسبة لله ، فان الشرك الاكبر يتضمنها ، ولهذا يزهو الرب تعالى ويقدس نفسه عن ذلك الشرك في مواضع من كتابه كقوله سبحانه (سبحانه الله وتعالى عما يشركون) سبحانه ربك رب العزة عما يصفون * وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين * وسبحان الله وما انا من المشركين) ومحل تفصيلها الكتب المصنفة في بيان الاحكام الشرعية وواجباتها ومستحباتها سواء كانت في معرفة القلوب وعلمها ، او اعمالها وسيرها ، فالاول العقائد وهي التوحيد العلمي ، وقد صنف أهل السنة فيها مصنفات من أحسنها كتب شيخ الاسلام ابن تيمية وأما الثاني وهو علم أعمال القلوب وسيرها المسمى علم السلوك فقد بسط القول فيه ابن القيم رحمه الله تعالى في شرح المنازل ، وفي سفر الهجرتين وأما أعمال الجوارح الظاهرة فالمصنفات فيها أكثر من أن تحصر وبالجملة فعرفة جميع تفاصيل العبادة تتعذر ، اذا ما من عالم إلا وفوقه من هو أعلم منه حتى ينتهي العلم الى الله

وأما الموالاة والمعاداة فهي من أوجب الواجبات وفي الحديث

« أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله » وأصل الموالة الحب وأصل المعاداة البغض، وينشأ عنهما من أعمال القلوب والجوارح ما يدخل في حقيقة الموالة والمعاداة كالنصرة والانس والمعاونة، وكالجهاد والهجرة ونحو ذلك من الأعمال، والولي ضد العدو

وأما كيفية طلب العلم ففي حديث ابن عباس أن رسول الله صلى عليه وسلم بعث معاذاً إلى اليمن فقال « انك تأتي قوم من أهل الكتاب الحديث فيه بيان كنيسته والبدء بالأهم فالأهم من واجبات الإيمان، وأركان الإسلام، ويتقل درجة درجة من الأعلى إلى مادونه، ثم بعد ذلك يتعلم ما يجب من الحقوق في الإسلام، بخلاف ما يفعله بعض الطلبة من الاشتغال بالفروع والذبول. وفي كلام شيخ الإسلام قدس الله روحه: من خضع الأصول، حرم الوصول. ومن ترك الدليل، ضل السبيل

وأما السبب في تحصيله فلا أعلم سبباً أعظم وأنفع وأقرب في تحصيل المقصود من التقوى قال تعالى (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم واشد تنبيهاً) وفي الأثر « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم » قال الشافعي رحمه الله

شكوت إلى وكيم سوء حظي فأرشدني إلى ترك المولاي
وقال أعلم بأن العلم نور ونور الله لا يؤتاه عاصي

ومن الأسباب الموجبة لتحصيله، الحرص والاجتهاد قال تعالى (ولوعلم الله فيهم خيراً لا سمعهم) ومنها إصلاح النية وإرادة وجه الله والدار الآخرة فإن النية عليها مدار الأعمال، ولا يتم أمر ولا تحصل بركته إلا بإصلاح القصد والنية، وهناك أسباب آخر نذكر في الكتب المؤلفة في آداب العلم والتعلم ليس هذا محل بسطها وصلى على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الثالثة والخمسون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة إلى علماء الحرمين الشريفين زادها الله تشريفاً وتعظيماً إلى يوم الدين. وسبب ذلك أنه لما ورد أمر السلطان بأن يعطل الأذان في الحرمين الشريفين، وأن يكشف النساء عن وجوههن للفجرة والفاسقين، حملته الحمية الإسلامية، والغيرة الحنيفية والألفة العربية، إلى مكاتبتهم في شأن هذا الفادح العظيم، والحدثان الفظيع الذمير، ودفع مفاسد ما أراده أعداء الملة والدين، وتغيير شعائر الإسلام، وهدم معالمه العظام، واعلم أن الشيخ رحمه الله من أعظم الناس في الغلظة في شأن الشرك والمشركون، ومجاهدة من والأهم وركن اليهم ممن ينتسب إلى الإسلام والمسلمين لكنه تطف في هذه الرسالة، لعل الله أن يبطل ما قصده من الضلالة، وأن يمحو بذلك مارامه أهل الغواية والجهالة. وانظر إلى ما أعطاه الله تعالى من حسن التخلص برسم التحية، لمن نكب عن الطريقة المرضية، حيث قال بعد اهداء التحية لأنصار الملة الحنيفية، وحماة الشريعة المحمدية، ولم يعين انساناً بعينه من العلماء المترسّين، والمتصدين للتدريس في حرم الرسول والبلد الأمين، وبهذا يدفع نوم أرادة السهولة واللين، أو أن هذه مخالفة لما تقدم من الرسائل من الغلظة والتخشين، ف رحمه الله من إمام ما أعظم غيرته لله، وما أحرصه على إعلاء كلمة الله، ولزوم كتابه وسنة رسوله وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً، وجعل في كل زمان فترة من الوسل بقايا من أهل العلم يجددون ما اندرس من اعلام الملة والدين تجديداً، وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأكبره تكبيراً، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله

أرسله بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين آمنوا به وعزروه ونصروه وسلم تسليماً كثيراً إلى جناب المفضل، وانشيخ المبجل، شيخ المدرسين والمتصدرين بحرم الرسول، ومن لديه من العلماء الأفاضل الفحول، بعد اهداء السلام والتحية لانصار الملة الخفيفة وحماة الشريعة المحمدية، صدرت هذه الرسالة، وسودت هذه المجالة، لما شاع في البلاد العربية، اليمانية منها والعراقية والتهامية والنجديّة مادهم الاسلام وعراه، واناخ بحرمه وحماه، من الخطب العظيم، والحوّل الجسيم والكفر الواضح المستبين، والامر بهدم أظهر شعائر الملة والدين، وان لا ينادى بالصلوات الخمس في أوقاتها بالتأذين، والامر بهتك ستر حرم المسلمين وكشف وجوههن للفجرة والفساقين (تكاد السموات تنفطرن منه وننشق الأرض وتخر الجبال هدأً) وتطير قلوب أهل الاسلام إعظاماً لشناعته وكفراً ورداً، وكيف تهدم قواعد الملة والاسلام، وتظهر شعار الكفر وعبادة الاصنام، وترفع رايتها بين الانام، بالحرم والبلدة الحرام؟ (فلولا كان من القرون من قبلك أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض الا قليلاً ممن انجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه وكانوا مجرمين) أما في الرواية خبايا؟ أما للعلم والرجال بقايا؟ وقد قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم لما وفد عليه بعد أن فر إلى الشام هارباً « ما يفرّك؟ أتفر من أن يقال الله أكبر فهل تعلم شيئاً أكبر من الله؟ » فقمسا لها من حادثة وقضية، جاءت بهدم الايمان والاركان الاسلامية، وقلم القواعد النبوية،

يكاد لهذا المستعجن بطيبة ينادي بأعلى الصوت يا آل هاشم وقد بلغنا عنكم ما تسر به قفوس المسلمين، من رد ذلك الافك الميين

والواجب علينا وعليكم أعظم من ذلك، من الجد والاجتهاد في رفع أعلام
أوضح الشرائع والمسالك، وقد تواترت عندنا بحمد الله الاخبار، عن كافة
تعرب من جميع الاقطار بانكار ذلك ورده والحكم بانه من أظهر شعائر
الكفار، ومن فعله وجب معاجلته بالحرب والدمار، والكل منهم يعاهد على
أنه السابق في تلك الحلبة والمضمار، فاستعينوا بالله واصبروا، واعلموا أن
أنصاركم ومددكم جميع أهل الاسلام، وذوو البصائر من أهل النخوة
والاقدام، فإياكم إياكم والمداهنة والتساهل في الجهاد والانكار (فتزل قدم بعد
ثبوتها) أو تهوي الى الدرك الاسفل من النار

كفى حزنا بالدين ان حماه اذاخذلوه قل لنا كيف ينصر
قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً
ولعباً من الذين اتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء . واتقوا الله ان
كنتم مؤمنين * واذا ناديتكم الى الصلاة اتخذوها هزواً ولعباً . ذلك بأنهم
قوم لا يعقلون) فتدبروا هذه الآية الكريمة، وتفطنوا لما دلت عليه
أداة الشرط من نفي الايمان عن ترك التقوى ولم يأت بما أمر به، ولم
ينته عما نهى عنه، من موالاة اهل الكفر والردى، والعبرة بعموم اللفظ
لا بخصوص السبب كما هو مقرر عند أهل العلم والهدى، ونحن نعلم أن
الله سينصر دينه ويعلي كلمته وأنه لا يصلح عمل المفسدين . ولكن نحب
لكم الاعتصام بحبل الله والدخول في جملة أنصاره (وما النصر الا من عند
الله . ان الله عزيز حكيم) والمعهود عن الدولة العثمانية من عهد السلطان سليم
ابن السلطان بايزيد من وقت ولايتهم على الحرمين الشريفين من أوائل
القرن العاشر الى وقتنا وأوائل عصرنا، هو المبالغة في تعظيم الحرمين الشريفين

زادهما الله تشريقاً وتكريماً ومهابةً وتلطيفاً، فلعل هذه الحوادث عن بعض
النواب والوزراء الذين لا خبرة لهم بسبيل الرشد والهدى، ولا علم لهم بأسباب
السعادة والتقوى، ورضي الله على إمام المتقين، وعلى اله وصحبه والتابعين، آمين

الرسالة الرابعة والخمسون

وله أيضاً رحمه الله رسالة إلى الشيخ أبي بكر بن محمد آل الملا المعروفين ببلد
الاحساء، وكان أبو بكر هذا أو أشياعه متهمين بطريقة التأويل والتعطيل الكلامية وكانوا
في حال ظهور هذا الاسلام يخفون ذلك فكتب هذا الشيخ رسالة إلى بعض الحوالة
يحضه وكانت مشتملة على مايجب سماعه من الزور والبهتان ، والدفع لصريح السنة
والقرآن ، كقوله فيها : ان الله لا داخل العالم ولا خارجه ، وإن آيات الصفات
وأحاديثها من المتشابه ، فكتب عليها الشيخ المبجل ، والامام الجليل المفضل ،
الشيخ عبد الرحمن بن حسن جواباً بين فيه ما فيها من الزيف والتعطيل ، وأقام على ذلك
البرهان والدليل ، فزعم أنها ليست له ، بل لبعض علماء الاحساء ، وكان معطلاً متاولاً
فحكم الشيخ بخط أبي بكر عليه ، وأشار ببرد أباطيله اليه ، لأن من اعتنى واشتغل بنسخ
كتب الزندقة والتعطيل والتجهم ، وأقر ما فيها من نفي اثبات الصفات المؤدي
إلى التعطيل ، وصمم بل زعم أنه لم يظهر له ما فيه أهل الاثبات الصفات على
ما يليق بعظمة الله وجلاله ، ونعوت صفاته وكاله ، ويدعي مع ذلك أنه لا يعتقد
ما فيها ، لكنه مارد ولا أنكر ما اشتملت عليه من البدع والاهواء ، ولم يسلك
مناهج أهل الحق والهدى - فدعواه دعوى باطلة جدلية ، وسفسطة ظاهرة جليلة ،
ثم إنه كتب يتظلم من تلك الرسالة وأنها مخالفة لمعتقده ومقاله ، فكتب اليه الشيخ
عبد اللطيف هذا الجواب ، وأبان في كلامه من الزيف والارتياب ، وأن الأدلة والقرائن
القوية ، تدل على استحسانه لتلك الاعتقادات الويه ، فنعود بالله من الخذلان
ومخالفة السنة والقرآن وهذا نص الرسالة :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي افترض تغيير المنكر باليد واللسان والجنان ، وأخذ الميثاق على ورثة الرسل بالبلاغ والبيان ، وأن لا يداهنوا في دين الله مغروراً بمجائيل الشيطان ، وأن لا يركنوا الى مفتون بزخارف الهدياز ، وإن ظن انه من أهل البصيرة والايمان ، والصلاة والسلام على سيد من جاهد في ذات الله ، وامام من حارب كل من استعبده صنمه أو جاهه أو هواه . من الفقير الى الله سبحانه عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى الشيخ أبي بكر بن محمد جمعة الله وإياه على الطاعة وجنبنا سبل الفتنة والشناعة

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

أما بعد فقد وصلت الي رسالتك الى شيخنا الوالد حفظه الله ومتمنا والمسلمين . ياته ، وقد أحسنت فيها بذكر المعتقد وبيان ، وانك اقتديت فيه بكلام أئمة الدين كالامام أبي حنيفة وغيره من السلف الماضين ، وهذا هو المقصد منكم ، وقد أشرت به اليك وقت اجتماعنا ، إذ بذكرك معتقدك وتقريره والتبري من أهل البدع كالجهمية والمعتزلة والاشعرية والكرامية والماتريدية ، يحصل لنا نحن وإياك اتفاق الكلمة وصلاح الطويه ، نسأل الله أن عين بذلك . لكنك أسأت بذكر أمور يحصل منها نقور واشتمزاز وهذه مما كسبه ظاهرة لما أشرت به اليك شفاها ومتابعة لغرض نفسي شيطاني ، لا لقصد شرعي إيماني . من ذلك انك لما ذكرت أن الرسالة ليست لك بل لبعض أسلافك من علماء الاحساء وانه كان أشعري الاعتقاد اعترفت وصرحت بأنك نقلتها لبعض الاخوان بخطك وهذا فيه مالا يخفى من

التهمة القوية حيث أثبتنا بخطك ، واشعتهافي قومك ، ورهطك غير ملتفت
لردما فيها من الزور والبهتان ، وأن آيات الصفات وأحاديثها من المتشابه ،
وغير ذلك مما أساق من خرافاته ، ومما نثق من غلطاته ووهلاته ، وأنت مع
ذلك لم تتحاش من نقلها واهدائها الى الاخوان وكذلك سميت هذا
الرجل وعدده مع ما ارتكبه من علماء المسلمين . وما هكذا المعروف من
هدي أهل العلم والايان فانهم لا يكتبون الضلال والباطل والزور ، إلا
لرده ودفعه في نفس ذلك المزبور ، وأنت قد خالفت هديهم وخرجت عن
طريقهم ، ومن سلك مسالك النهم فلا يلوم من أساء به الظن
ثم إن خط الرجل حجة عليه ودعواه انه ناقل دعوى نفتقر الى اثبات
ودليل فلا غرو ان حكم شيخنا الوالد بخطك عليك ، وأشار برأيا بابطيله اليك ،
وقد ذكرت أنك كنت متأسيا حال النقل بما في الفقه الاكبر لابي حنيفة
في العقيدة السليمة الحميدة وعسى الله أن يحقق ذلك ، وعلى تسليمه كيف
ساغ لك أن تكتب ضدها ولا تبين مافيه ؟ ولو أخذت بواجب أمر الفرقان ،
وتحلفت بخلق أهل الايمان ، المذكور في قوله سبحانه (والذين لا يشهدون الزور
واذا مروا باللغو مروا كراما) لما وجهه الوالد ولا غيره اليك ردا ولا ملاما ، ولكن :
* عرضت نفسك للبلا فاستهدف *

ومن ذلك قولك قد تمادي بنا الكلام ، حتى خرجنا عن المقام ، تشبيها لاولي
الافهام ، ودفعنا لكثير من الاوهام ، وهذا تصريح منك بأن أخذك بخطك من
باب الوهم ، ومن المعلوم انه لم يكن مما يفيد اليقين والثبوت ، فأقل أحواله تنزيلا
أن يكون من باب الفراسة والحكم بالقرائن القوية ، ومن زعم أن الحكم
بها من باب الاوهام فسفسطته وجدله مما لا يحتاج برهانه وتقريره بسط

كلام . ولا يشك من له أدنى مسكة من عقل أن من اعطني بنسخ كتب
الزندقة والتعطيل والتجهم مع دعواه انه لا يعتقدها فهو مخبول العقل
ليس عنده من وازع الدين ما يقتضي تركها . هذا ولو سلمنا هذه الدعوى وتركنا
الدلة والقرائن على استحسانها واعتقادها ، وأدهى من هذا وأمر وأوضح
منه من نظر في خطاك واعتبر انك تقول انه لم يظهر لك في حال نفلك لتلك
الرسالة من نفي اثبات الصفات المؤدي الى التعطيل ما فهمه شيخنا الوالد
جفظة الله ، فان كنت لا تفهم من قول هذا لرجل في ربه : انه لا داخل
العالم ولا خارجه ولا فوقه ، وان مادل على حقائق صفات الله سبحانه ونعوت
جلاله من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية معدود عند السلف من
المتشابه ونحو ذلك من كلامه . فان كنت لا تفهم من هذا نقيا ولا تعطيل
فلتبك عقلك النوائح . أين أولوا البصائر والافهام ؟ أين المناضلون عن ملة
الاسلام ؟ ما هذه الامكارة جليلة ، وسفسطة جدلية ، فان صبيان المكاتب ، فضلا
عن أولي العلم وال مراتب ، يعلمون أن هذه العبارة صريحة في التعطيل ، غير
محتملة للتصحيح والتأويل ، وقد كنت أظن بك دون هذه المكارة ، وأحسب
انك ترعوي عند المحافة والمخابرة ، لا سيما بعد اطلاعك على هذا الرد النفيس ،
وما تضمنه من براهين الاثبات والتقديس ، فخأت أن همتك ترتفع به
الى فوق ، وانك لا ترضي سبيل الميل والعوق ، وان افراخ اليونان لا تعوقك
عن الوصول ، وان اسلاف القوم لا يصدونك عن سنن الرسول ، لكن كما قيل
خفافيش أعشاها النهار بضوئه ووافقها قطع من الليل مظلم
وقولك إن المفاهيم تتفق وتختلف جوابه أن الاتفاق والاختلاف انما يقع
عند ذوي البصائر والعقول والافهام السليمة في غير صرائح العبارات

ومنطوقها وفي غير الدلالة المطابقة ، ولا يمتري عاقل فضلا عن عالم أن
الذي خالف فهمك فهم شيخنا فيه ، صريحه ومنطوقه يرد زعمك وينافيه
ثم انك ادعيت أولا انك سليم العقيدة موافق لما في الفقه الاكبر لا يبي
حنيئة ولما عليه الاثمة الذين حكيت أقوالهم وهذا حسن جيد لكن يكثر
عليك وينافضه قولك بعد « لكني وقعت بعد ذلك على كلام لبعض العلماء
ينافي بعض ما فيها قلت اليه ، وعولت عليه ، لكونه أقرب للسلامة ، وأشبه
بهدي أهل الاستقامة » وهذا تصرح منك بالميل الى خلافها والتعويل
على سواها بعد اعتقادها وهو مخالف ومناقض لكلامك الاول حيث
زعمت انك كنت في حال نقلها متأسيا بما في الفقه الاكبر

ثم يا هذا قد استدلت على رجوعك بقضية عمر في المشتركة وبما صحح من
رجوع كثير من أئمة الاجتهاد عن أقوال ظهر لهم الخلق في خلافه والرجوع الى
الحق أولى وأحق - لكن لا يخفى أن رجوعهم من اجتهاد الى اجتهاد بخلاف من
رجع من ذنب بأنهم به ولا يؤجر عليه بل غايته بعد التوبة أن يذنب ، ولذلك
قالوا بصحة الاجتهاد الاول . فان قلت الشبه ليس من كل الوجوه بل
من حيث الرجوع الى الحق ، قلت لاي شيء ؟ عدلت عن قوله (هل يا عبادي
الذين أمر فوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله . ان الله يقدر الذنوب جميعا)
والعدول عن الدليل الصريح المطابق من كل الوجوه يقدح في فهم الرجل وتأليفه
ثم انك تقول : اعلم اني بحمد الله غير مستنكف عن قبول
الحق ولا مستكبر ولا مستحقر . وأقول أي كبر أعظم وأدهى من أنفة
الرجل أن يدعى الى الله ظاهراً ويرد قوله الذي قد شاع ونسخ جهاراً
ويعد هو ذنوبه وخطاياها من باب الاجتهاد ؟ وقد أعرضنا عن غير ذلك

من علامات بطر الحق . وأما كون شيخنا الوالد صرح باسمك في الرياض فهو منه اهتمام بالواجب الشرعي ، فإن الرجل اذا خيف أن يفتن به الجاهل ، ومن لا تميز عندهم في نقد أقاويل الرجال ، فيخذل يمين الاعلان بالانكار ، والدعوة الى الله في السر والجهار ، ليعرف الباطل فيجتنب ، وتهجر مواقع التهم والريب ، ولو طالعت كتب الجرح والتعديل ، وما قاله أئمة التحقيق والتأصيل ، فيمن اتهم بشيء يقدح فيه او يحط من رتبة ما يحدث به ويرويه ، لرأيت من ذلك عجباً ، ولمرقت أن سني الشيخ محمود قولا وسببا ثم انك تذكر أن الردصار للعوام والطعام سلما للوقعة في أعراس علماء الاسلام وفي هذا من تركية نفسك والتنويه بذكرها ما لا ينبغي وما أظن عالما يقول انا عالم وقد قال عمر رضي الله عنه : من قال أنا عالم فهو جاهل ومن قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا في الجنة فهو في النار انتهى

والعالم من يخشى الله ، وهذا مأخوذ من قوله تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء) فإن الآية تقتضي حصر العلماء في أهل الخشية كما تقتضي حصر الخشية في العلماء ، وحقيقة العلم هو ما جاءت به الرسل من معرفة الله سبحانه بصفات الكمال ونعوت الجلال اثباتا لا تعطيلاً ، وتنزيها لا تمثيلاً وذلك يقتضي من اسلام الوجه له ، والتبتل اليه وحده لا شريك له حبا واجلالا وتمظيها وذلا واخلاصا وانقيادا وهو محسن في ذلك بعدم الانحراف عما جاءت به الرسل طاعة لهم وتكريما ، وهذا أيضا يقتضي العلم بالاوامر الشرعية ، لان الجاهل لا يحسن السير ، ولا بد في العلم بهذا من النفوذ الى ما جاءت به الرسل فيعرف الحكم من دليله . وأما غير ذلك من أنواع العلوم التي أحدثت بعد خير القرون في العقائد والعبادة بما لم يشرع

كما عليه كثير ممن يدعي العلم في باب معرفة الله سبحانه وتعالى ، فانهم اخذوا العقيدة في هذا الباب عن أهل القوانين الكلامية ، كالجهنية وغيرهم ممن خرج عن العقائد السلفية ، وكما عليه كثير من أهل الطريق والتصوف فانهم احدثوا من التعبد بالذوق والعقول ما لم ترد به هذه الشريعة ، وكذلك من اقتصر على تقليد المتأخرين في الأحكام ، ولم يلتفت الى اخذ الحكم من هدي سيد الانام ، فهذا ونحوه . وان جاز لهم التقليد فليسوا من أهل العلم بالاجماع كما حكاه الحافظ ابن عبد البر رحمه الله

وبالجملة فلو عرفت حقيقة العلم لاحججت عن عد نفسك من أهله ولا يقنت ان من ابتغى معرفة الله سبحانه وتعالى مما نصبه مشايخ اليونان والفلاسفة من الادلة العقلية والموازين الكلامية ، واخذ عن تلامذتهم الذين نشأوا على ملتهم ، ودانوا بآبائهم ، ولم يلتفت الى ما جاء به الوحي من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية ، زاعما بانها ظواهر لفظية ومجازات لغوية ، وان قانون المنطق هو القواطع العقلية والبراهين الجلية ، وان ما جاء به الكتب واخبرت به الرسل من صفات الله معدود من متشابه الكلام ، مصروف عن حقيقته عند ذوي البصائر والافهام ، فنفي لذلك صفات الكمال ، واغترب في سلب نعوت الجلال ، وأضاف الى ذلك تقليد مشايخه في الاحكام والفروع ، فلم يأخذ من هدي الرسل العلم المتبوع ، فهذا ونحوه من أضل الناس وابعدم عن هدي المرسلين ، فضلا عن ان يكون من علماء المسلمين ، وان انضم الى ذلك الضلال عن معرفة توحيد العبادة الذي هو فعل العبد وعمله وكسبه ، فاتخذ الالهة من دون الله أربابا فاحبهم كحب الله وذل وخضع واستغاث واستعان ، وذبح لغير الله قربان ، وحلف تعظيما وتقديما ، ورجا

ان يكون الند له شفيما وعونا فهناك تشتد الرزية وتعمظ البلية ، ويعلم ان هؤلاء الضرب من الناس بينهم وبين الاسلام ابعاد بون وان الامر كما قيل

ترلوا بمكة من قبائل هاشم وتزلت بالبيداء أبعد منزل

والمقام يستدعي اكثر من هذا ولكن العاقل يسير فينظر والسلف قد أنكروا على من سبهم علماء فما بالك بمن سمي نفسه عالما وتشبع بما لم يعط ؟
نعوذ بالله من الخذلان

هذا وفي رسالتك شيء من الهمز والتصنع والمداهنة ، والنش والحمد والمشاحنة وعدم الثبوت وان الاولى الاسرار اليك وترك ما كتبه وكذلك في تسمية من خاض في هذا وما أهل لغو بالقضول — مالا يخفي على أرباب العقول ، ولو شئت ان ابين لك من الاولى بذلك كله فأقيم لك البراهين على انك متصف به فعملت ، وسجلت وقررت وحققت ، ولكن سأترك ذلك ليوم تبدو فيه السرائر ، ويظهر الله مكنون الضائر ، ولو صرحت بما في نفسك من الرد وسجلت وناضلت لكان ليق بك ، فان من أظهر ما في نفسه حري بالرجوع الى الحق بخلاف من كتم وداهن كما قيل

فأست أرى الاعدوا محاربا أو آخر خير امنه عندي المحارب

وكان قصدي منك ايها الشيخ ان تكتب ماتعته وتدع التزكية والعتاب ، وتطرح كل شك وارتياب ، فان ذلك اجمع للقلوب وأقرب للاتفاق ، (والله يقول الحق وهو يهدي السبيل) وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الخامسة والخمسون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة وهذا صورة ما وجدته
مرسوما ووضع ما لفتته مرقوما : كتب شيخنا عبد اللطيف بن عبد الرحمن ادام
الله افادته الى بعض الولاة بسبب انه توسم فيه محبة الخير وقبوله للنصيحة
ماصورته حفظه الله من طوائف الشيطان ووقفه للعلم والايمان

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ونحمد اليكم الله الذي لا اله الا هو
على ما أسبغ من جزيل نعمائه واعلم انه انما جعلني على مكابلاتك وابتدائك
بالخطاب ما بلغني عنك من الميل الى الاسلام والسنة ومحبة الله ونصرته
وهذا من أجل النعم وأفضل الطايا الالهية وللنعم الربانية وانت في
مكان وزمان قل خيره، وكثر شره وقبض فيه العلم ونيل الخيل، وكثر
الجدال والمراء، وتطاول أهل البدع والاهواء، فاز من الله عليك بقبول
الاسلام والسنة ونصرتهم ومحبة أهلها والقيام بما أمر الله به من أداء
الواجبات وترك الفواحش والمنكرات رجوت لك الظهور والنصر
والاقبال في الدنيا والآخرة. وربما كثر لديك حب الدين والقائم به
واستأنس بك أهل الخير وصرت حصنا ومعقلا يرجع اليه في نصرته
الدين. ولعمري الله ان هذا من أفضل شعب الايمان الواجبة واعلاها
واحباها الى الله واستانها بل هو أفضل من نوافل العبادة القاصرة. واين
تقع النوافل ومتى يتفجع بها من أهل نصرته الاسلام والسنة مع القدرة
على ذلك؟ وهل يرجى الخير من رجل يرى حرمات الله تنتهك ودينه
يتمن وسنة نبیه تترك وتطرح ولا يجد من نفسه محبة ولا غيره ولا
انفة من ترك دين الله ومن معصيته وهجر ما جاء به رسوله من توحيد

الله تعالى والايان به ؟ هذا الصنف لا يرجي خيره وان زعم انه من عباده
المؤمنين الافراد فتأمل هذا وليكن منك على بال قول الشاعر
قد رشحوك الامر لو فطنت له فارأ بنفسك أن ترعى مع الحمل
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة السادسة والخمسون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى عبد الله بن علي بن
جريس وقد راساه يسأله عن صلاة التراويح في السفر جماعة وعن اتفاق الغزو
على الصوم فيه فاجابه رحمه الله تعالى فقال

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى الاخ المكرم عبد
الله بن علي بن جريس سلمه الله تعالى
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فاحمد اليك الله الذي لا اله
الا هو على نعمه ، والخط وصل وسرنا ما ذكرت من الاخبار عنكم وعن
الامام وعن عمان فالحمد لله على سوابغ الفضل والاحسان ، واوصيك
بتقوى الله والرغبة فيما عنده والتماس مرضائه ، والحذر من الاغترار
بهذه الحياة الدنيا فان الله حذر عن الاغترار بها في مواضع من كتابه ، واذكر
قول العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى

وان تلك قد عاقتك سمدي فقلبك ال معنى رهين في يديها مسلم
والبيتين بعده واعر ف المراد بسمدي ، وتسال في خطك عن صلاة التراويح

في السفر جماعة فاعلم أن العبادات توقيفية، وترك الشارع للفعل مع قيام مقتضيه دليل للترك، كما أن فعله دليل لطلب الفعل، وقد سافر هو صلى الله عليه وسلم واصحابه عدة اسفار في رمضان ولم ينقل عنه ولا عن احد من اصحابه فيما بلغنا فعلها جماعة، وهذا دليل كاف سالم من المعارض (والثاني) ان المشروع في السفر قصر الرباعية وترك النوافل الرواتب وهي آكد النوافل على الصحيح. بل لم يشرع الجمعة والعيدين وهما فرضان وهذا بين بحمد الله وأيضا فقول شيخ الاسلام ومن وافقه: «فعل النوافل المطلقة في السفر لا المقيدة يدخل هذه القضية ويستفيد منها طالب العلم منه وقولك في الورقة: «وهو مما اتسنت له الجماعة» عبارة فيها تساهل والجماعة تشرع له تبعا لا استقلالا كما هو مقرر في محله

واما اتفاق الغزو على الصوم فكانت احب لهم فعل الافضل وموافقة السنة في عدم الاتفاق على ترك قبول الرخصة التي يحبها الله هذا واعلم ان هذا هو الموجب لترك فعلها جماعة واما النهي عن ذلك فلم أنه عنه احدا وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة السابعة والخمسون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى جماعة أهل الزلفى هذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الامير المكرم ناصر آل عبد الله
آل راشد والاخوان عبد المحسن السلطان واحمد آل عبيد وجار الله آل حمد
ورشيد آل علي وموسى الشايع وحمود آل عبد الله آل جار الله سلمهم الله تعالى
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد وصات خطوطكم ، وتذكرون أن بعض جماعتكم انفردوا
بأنفسهم ، وفارقوا جماعتهم ، وجعلوا لهم جمعة في المحلة الاولى ،
وأنهم قبل ذلك كانوا مجتمعين مع جماعتهم ، يصلون جمعة واحدة ، وأن
بعض من ينتسب الى العلم أفتاهم بانفرادهم ، وصلاتهم الجمعة ثمانية في البلد
لغير حاجة تدعو الى ذلك . فاعلموا أن الذي عليه جمهور أهل العلم تحريم
تعدد الجمعة في قرية واحدة يشملها اسم القرية ، وكذا ما قرب منها عرفاً أو
سمع النداء فلا يجوز تعدد الجمعة وتفريق جماعة المسلمين الى الحاجة كضيق
المسجد وبعدم عن القرية ، وقد كان الناس على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم يأتون الجمعة من العوالي وما حاذها ، وهي على ثلاثة أميال من
المدينة ، ويجري العمل بذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعهد
أبي بكر وعمر ومن بعدهم ، وصرح علماؤنا ببطالان صلاة من صلى
جمعة ثمانية بغير اذن الامام وبغير حاجة داعية وأوجبوا عليه الاعادة ظهراً
وقواعد الشرع تدل على هذا ، فالجماعة انما شرعت للائتلاف والمودة

والمعاونة على ذكر الله ، وتفقه أهل الاسلام بعضهم من بعض وتحصيل
الفضل بالكثرة ، واغاطة العدو بترك الفرقة ، ودلت أصول الشريعة
أيضا على تحريم ما أوجب الفرقة ، واختلاف السكامة والمشاقة ، قال تعالى
(واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا) وانفرادهم عن الجماعة بالسكنى
في عقدة أخرى ، لا يبيح مفارقة الجماعة باحداث جمعة أخرى ، ومن رأى
هذا من المسوغات والمبيحات لهذا الفعل المخالف لأصول الشرع ، فهو مصاب
في عقله ، فالواجب عليكم نصحتهم وارشادهم ، ودعوتهم الى الله برفق (والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل) وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الثامنة والخمسون

وله أيضا رسالة الى عبد الله بن علي بن جريس ، وقد راسله عبد الله يسأله عما
ورده بعض الملحدين أن شيخ الاسلام بن تيمية قدس الله روحه ذكر أن الامام
أحمد رحمه الله كان يصلي خلف الجهمية ، فاجابه رحمه الله بما يكفي ويشفي ، وان
الصلاة خلفهم لاسيا صلاة الجمعة لاتنافي القول بتكفيرهم ، حيث لا يمكن الصلاة
خلف غيرهم ، وأما مع امكان الصلاة خلف غيرهم فلا ، لكن ان صلى خلفهم فعليه
الاعادة . وهذا نص الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ عبد الله بن علي بن
جريس ، ألهمة الله الرشيد في أمره والسكيس
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

واخط وصل وسرنا عافيتكم وحال أهل عمان ماتخفاكم : قل العلم وفشا
الجهل ، وتجاوز المبتدعة ، والواجب التجرد للهوة الى الله ، والجهاد في سبيله

حسب الطاقة ، لاسيما بالحجة والبيان ، وأحق خلق الله بالجهاد ، من يليكم من
الجهمية الضلال ، ونشر العلم وبيان السنة من أوجب الواجبات ، وأفضل
الطاعات ، ووصل اليها السؤال الذي يورده بعض الملحدين ، وهو انه نسب
إلى شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله انه ذكر عن الامام أحمد انه كان
يصلي خلف الجهمية

وجواب هذا لو سلم من أوضح الواضحات عند طلبة العلم وأهل
الآثر ، وذلك أن الامام أحمد وأمثاله من أهل العلم والحديث ، لا يحتفلون
في تكفير الجهمية ، وانهم ضلال زنادقة ، وقد ذكر من صنف في السنة
تكفيرهم عن عامة أهل العلم والآثر ، وعد اللاعنائي رحمه الله تعالى منهم
عدداً يقعد من ذكرهم في هذه الرسالة ، وكذا عبد الله بن الامام أحمد في
كتاب السنة ، والخلال وابن أبي مليكة في كتاب السنة ، وامام الاثمة ابن
خزيمة قرر كفرهم ونقله عن أساطين الاثمة ، وقد حكى كفرهم شمس
الدين ابن القيم في كافيته عن خمسمائة من أئمة المسلمين وعلمائهم ، والصلاة
خلفهم لاسيما صلاة الجمعة لاتنافي القول بتكفيرهم . لكن نجب الاعادة
حيث لا يمكن الصلاة خلف غيرهم ، والرواية المشهورة عن الامام أحمد
هي المنع من الصلاة خلفهم ، وقد يفرق بين من قامت عليه الحجة التي يكفر
تاركها ، وبين من لا شعور له بذلك ، وهذا القول يميل اليه شيخ الاسلام في
المسائل التي قد يخفي دليلها على بعض الناس ، وعلى هذا القول فالجهمية في
هذه الازمنة قد بلغتهم الحجة ، وظهر الدليل وعرفوا ما عليه أهل السنة
واشتهرت الاحاديث النبوية ، وظهرت ظهوراً ليس بسده الا المسكارة
والعناد ، وهذا حقيقة الكفر والاحاد ، كيف لا وقولهم يقتضي تعطيل الذات

والصفات، والكفر بما اتفقت عليه الرسالة والنبوات، وشهدت به القطر
 السليبات، ما لا يبقى معه حقيقة للربوبية والآلهية، ولا وجود للذات
 المقدسة المتصفة بجميل الصفات، ومما عاينهم دون عدما لا حقيقة لوجوده،
 ويعتمدون من الخيالات والشبه ما يعلم فساده بضرورة العقل من دين الاسلام
 عند من عرفه، وعرف ما جاءت به الرسل من الاثبات، وبشر المريسي
 وأمثاله من الشبه والكلام من هي الصفات ماهون جمل هذا المذكور
 عند الجهة المتأخرين. بل كلامه أخف إلحادا من بعض هؤلاء الضلال،
 ومع ذلك فأهل العلم متفقون على تكفيره، وعلى أن الصلاة لا تصح
 خلف كافر جهمي أو غيره، وقد صرح الامام أحمد فيما نقل عنه ابنه عبد الله
 وغيره انه كان يعيد صلاة الجمعة وغيرها، وقد يفعله المؤمن مع غيرهم
 من المرتدين اذا كانت لهم شوكة ودولة، والنصوص في ذلك معروفة مشهورة
 نحيل طالب العلم الى أماكنها ومظاهرها، وبهذا ظهر الجواب عن السؤال
 الذي وصل منكم، ورسالتك وصلت وسرنا حسن جوابكم وما فيها من
 النقول عن أهل العلم، ونرجو أن الله يوفقنا وإياكم لما يحب ويرضى وصلى
 الله على محمد وآله وصحبه وسلم

(يقول محمد رشيد رضا) فرق قهاء الحنابلة في الصلاة خلف المبتدعة بين
 من يعلن بدعته ويدعوا اليها فلا يصلي خلفه واذا صلى لعذر أعاد. قال الحرق
 في منته « ومن صلى خلف من يعلن بدعة أو يسكر أعاد » وفرقوا بين الجمعة
 والعيدين وغيرها. قال ابن قدامة في شرح عبارة الحرق. فأما الجمعة والاعياد
 فاتها تصلي خلف كل بز وفاجر وقد كان أحمد يشهدا مع المعزلة وكذلك العلماء
 الذين في عصره. وذكر الامام أحمد روايتين في اعادتها. (راجع التفصيل في
 صفحة ٢٦ من الجزء الثاني من المغني المطبوع بمطبعة المنار)

الرسالة التاسعة والخمسون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه ، رسالة إلى منيف بن نشاط وقد اشتكى إليه منيف غربة الاسلام ، وذكر في رسالته ونظمه معتقده ، وما هو عليه من الدعوة إلى دين الله ومكابدة أعداء الله ، فاجابه الشيخ رحمه الله تعالى يحرّضه ويحضه على الاستقامة على هذا المعتقد السليم ، ومجانبة أصحاب الجحيم ، وعلى الاجتهاد في طلب العلم وتعليمه ، والدعوة إلى دين الله وسبيله ، وإن ما ذكره في شأن الاعراب من الفرق بين من استحل الحكم بغير ما أنزل الله ومن لم يستحل هو الذي عليه العمل واليه المرجع عند أهل العلم ، يعني أن من استحل الحكم بغير ما أنزل الله ، ورأى أن حكم الطاغوت أحسن من حكم الله ، وأن الحضر لا يعرفون إلا حكم المواريث ، وأن ما هم عليه من السوالم والعادات هو الحق فمن اعتقد هذا فهو كافر ، وأما من لم يستحل هذا ويرى أن حكم الطاغوت باطل ، وأن حكم الله ورسوله هو الحق ، فهذا لا يكفر ولا يخرج من الاسلام ، (ولكل درجات مما عملوا) وهذا نص الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الأخ المكرم منيف بن نشاط سلمه الله وشد حبله (بالعروة) الوثقى وناط ، ومن عليه بالتزام التوحيد والفرح به والاعتباط

سلام عليكم ورحمة وبركاته

وبعد فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو وهو للحمد أهل (وهو على كل شيء قدير) وأسأله اللطيف بي وبكم في تيسير كل عسير ، مما جرت به الاقضية الربانية والمقادير ، وأحوالنا على ماتهد من الصحة والسلامة وترادف النعم لولا غلظة الاعراض عن شكر تلك النعم والتقصير ، نشكو

الى الله فلو بنا القاسية ، وفقوسنا الظالملة ، فنعلم المشتكى ، ونعم المولى ونعم النصير ،
وكتابك وصل الينامع النظم اللطيف ، الصادر عن الاخ منيف ، فسرنا
بافصاحه واعلامه عن صحتكم ، وسلامتكم وحسنه متقدم وطويتكم ، فالحمد لله
على اللطف والتسديد ، ومعرفة حقه سبحانه وما يجب له على العبيد ، فاجتهد في
طلب العلم وتعليمه ، والدعوة الى دين الله وسبيله ، فانك في زمان قبض فيه
العلم وفشا الجهل ، وبذل الدين وغيرت السنن ، لاسيما أصول الدين ، ومعدة
أهل الاسلام واليقين ، في باب معرفة الله بصفات كماله ، وتوحيده جلالة ، وقد
ألحد في هذا من ألحد ، وأعرض عن الحق فيه من أعرض وجحد ، حتى
عطلوا صفات الله تعالى التي وصف بها نفسه ، وتعرف بها الى عبادته ، كعلمه
على خلقه ، واستوائه على عرشه ، وكلامه وتكليمه ، ومحبه وتوحيده ، ورضاه
وغيظه ، ومجيئه ونزوله ، فسلطوا التأويل على ذلك ونحوه ، حتى عطلوا
الصفات عن حقائقها ، وحرفوها عن موضعها ، وصرفوها عن دلالتها ،
وكذلك الحال في عبادته وحده وتوحيده ، ومعرفة حقه على عبيده ، فأكثر
الناس والمنتسبين الى الاسلام ضلوا في هذا الباب ، فصرقوا للاولياء
والصالحين ، والقبور والانصاب والشياطين ، خالص العبادة ومحض حق
رب العالمين ، كالحب والدعاء والاستغاثة ، والتوكل والاجلال والتعظيم
والذل والخضوع ، بل غلاتهم صرحوا باثبات التدبير والتصرف لمعبوداتهم
مع الله ، فجمعوا بين الشرك في الآلهية والشرك في الربوبية ، وهذا أمر
لا يتحاشون عنه ، بل يصرحون به ويفخرون به ، ويدعون انهم من أهل
الاسلام (الا أنهم هم الكاذبون) وهذا الشرك لم يصل اليه شرك جاهلية
العرب وقد جرى كما ترى من أناس يقرؤون القرآن ويدعون انهم من

اتباع الرسول، فنعود بالله من الحور بعد الكور، ومن الضلال بعد الهدى
ومن النفي بعد الرشاد

كذلك باب تجريد متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم في
الاصول والفروع قد ترك ، وسد عن اكثر من يدعي العلم والدين ، والعمدة
والمرجع الى أقوال من يعتقده من المنتسبين والمدعين ، ولو تكلم احد
بانكار ذلك لعد عندهم من البله والمجانين ، هذه احوال جمهور المتشريعين
والمتدينين ، فهل ترى فوق هذا غاية في غربة الحق والدين ؟ فعليك بالجد
والاجتهاد في معرفة الايمان وقبوله ، وايثاره والتواصي به ، لعلك أن تنجوا
من شركك هذا الشرك والتعطيل ، الذي طبق الارض وهلك به اكثر الخلق
جيلا بعد جيل ، وما ذكرته عن الاعراب من الفرق بين من استحل
الحكم بغير ما نزل الله ، ومن لم يستحل ، فهو الذي عليه العمل واليه المرجع عند
أهل العلم ، ولعل الكلام يقع شفاها اذا وصلت الينا ، وصلى الله على محمد
وآله وصحبه وسلم



الرسالة الستون

وله أيضاً قدس الله روحه رسالة الى منيف بن نشاط ، وقد سألته عن قول من يستدل على حل ذبيحة الوثني والمرند بقوله تعالى (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) وعن كان في سلطان المشركين ، وعرف التوحيد وعمل به ، ولكن ما عادام ولا فارق أوطانهم ، فأجابه رحمه الله تعالى « وصب عليه من شأ ييب بره » ووالى ، وبين له في وجوب المسألة الثانية الفرق بين من عجز عن اظهار عداوة المشركين لاجل الخوف وأنه يعذر بذلك ، وبين وجود العداوة لانه لا بد منها فان لم توجد العداوة من قبله لم يعاد المشركين ، بخلاف الاول فانها موجودة في قلبه ، لكن عجز عن اظهارها ، فالواجب عليه مفارقة أوطانهم ، والبعاد عنهم ، فان لم يهاجر فهو عاص لله باقامته بين أظهر المشركين ، وكذلك سألته عن كان في دار الاسلام ولم يعلم أصول الدين ، وصار لاجل الجهل بالاسلام يعزر أعداء الدين ، فبين له في الجواب أن الناس يتفاوتون تفاوتاً عظيماً بحسب درجاتهم في الايمان اذا كان أصل الايمان موجوداً ، والتفریط والتترك انما هو فيما دون ذلك من الواجبات والمستحبات ، قد بر كلامه رحمه الله فانه قد يتكلم في هذه المسألة من لاعلم عنده ولا معرفة بمدارك الاحكام ويظن أن من لم يعرف الواجبات والمستحبات والمسئولات من الاقوال والافعال على التفصيل ، أنه ممن أعرض عن تعلم هذا الدين ، وخلم ربة الاسلام من عنقه وفارق المسلمين وهذا نص الجواب .

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن إلى الاخ منيف بن نشاط ،
لازال بين اسمه واسم أبيه ارتباط
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، والخط وصل وصلى الله لما يرضيه
تذكر حديث أبي سعيد ، فقول الرسول مقبول ، وعلى العين والرأس

محمول ، وما دل عليه يحصل ان شاء الله ، وليكن أتم أيتم إلا الخروج والتعلم عند ابن عتيق ، وهذا ان شاء الله به كفاية . فامامسئلة الذبائح ومن استدل على ذبيحة الوثني والمرتد بقوله تعالى (فكلا وما ذكر اسم الله عليه) فهو من أجهل الناس بكتاب الله وسنة نبيه وإجماع الامة ، وهو كمن يستدل على لبس الحرير بقوله تعالى (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده) والجهل بالتأويل وأسباب التنزيل ضرره وصل كبار العمام ، فكيف الحال بالحفاة والعوام ، واعلم أن قوله تعالى (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) فسر بحل الذبائح وانها هي الطعام ، ومفهوم الآية تحريم ذبائح غير أهل الكتاب من الكفار والمشركين ، واحتج بهذا أهل العلم ، ومفاهيم كلام الله وكلام رسوله حجج شرعية ، وفسر المراد من قوله تعالى (فكلا وما ذكر اسم الله عليه) بان المراد به ذبيحة المسلم والكتابي اذا ذكر اسم الله عليه اخذ من مفهوم آية المائدة ، وهذا هو المشهور المقرر ، وفي ذلك كلام وأبحاث لا يحتاج اليها في مثل هذا المقام ، لكن من أهمها أن بعض المحققين ذكروا أن الحكمة في تخصيص ذبائح أهل الكتاب بأنهم يذكرون اسم الله ، ولا يذكرون اسم من عبده عند الذبائح للاكل واللحم . وأما ما ذبحوه تقربا الى غير الله فهو حرام ، وان ذكرت التسمية عليه ، والمقصود ما ذبح للحم ، وذكروا أن تحريم ذبيحة المشرک غير الكتابي لانه لا يأتي بالتسمية ويستحل الميتة وهذا نظر منهم لاصل من علق الحكم بالمظنة كما علق الحدث بوجود النوم لانه مظنة ، فقول القائل : ان ذبيحة المشرک تباح اذا ذكر اسم الله جهل بهذا ، وخروج عن سبيل المؤمنين ، وقول السائل : هل التسمية كلا اله الا الله ؟ فليست مثلها من كل الوجوه ، ولا ينظر في ذلك الى هذا البحث

(وأما المسئلة الثانية) وهي قولك . من كان في سلطان المشركين وعرف التوحيد وعمل به ، ولكن ما عادهم ولا فارق أوطانهم ؟

(الجواب) أن هذا السؤال صدر عن عدم تعقل بصورة الامر ، والمعنى المقصود من التوحيد والعمل به ، لانه لا يتصور ان يعرف التوحيد ويعمل به ولا يعادي المشركين ، ومن لم يعادهم ، لا يقال له عرف التوحيد وعمل به ، والسؤال متناقض ، وحسن السؤال مفتاح العلم ، وأظن مقصودك من لم يظهر العداوة ولم يفارق ، ومسألة اظهار العداوة غير مسألة وجود العداوة (فلاول) يعذره مع الخوف والعجز لقوله تعالى (الا أن تتقوا منهم تقاة) (والثاني) لا بدمنه ، لانه يدخل في الكفر بالطاغوت ، وبينه وبين حب الله ورسوله تلازم كلي لا ينفك عن المؤمن ، فمن عصى الله بترك اظهار العداوة فهو عاص لله ، فاذا كان أصل العداوة في قلبه فله حكم أمثاله من النصاة . فاذا انضاف الى ذلك ترك الهجرة فله نصيب من قوله تعالى (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) الآية اسكنه لا يكفر ، لان الآية فيها الوعيد لا التكفير

(وأما الثاني) الذي لا يوجد في قلبه شيء من العداوة فيصدق عليه قول السائل : لم يعاد المشركين ؛ فهذا هو الامر العظيم ، والذنب الجسيم ، وأي خير يبق مع عدم عداوة المشركين ؟ والخرف على النخل والمساكن ليس بعذر يوجب ترك الهجرة قال تعالى (يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة فإياي فاعبدون)

(وأما المسئلة الثالثة) وهي من كان في دار الاسلام ولا تعلم أصول الدين ولا قواعده ولا جل الجهل بها صار يعز ويوقر اعداء الدين

فالجواب أن أحوال الناس تتفاوت تفاوتاً عظيماً وتفاوتهم بحسب درجاتهم في الإيمان إذا كان أصل الإيمان موجوداً، والتفريط والترك إنما هو فيما دوز ذلك من الواجبات والمستحبات، وأما إذا عدم الأصل الذي يدخل به في الإسلام، وأعرض عن هذا بالكافة، فهو كفر اعراض، فيه قوله تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس) الآية وقوله (ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكاً) الآية، ولكن عليك أن تعلم أن المدار على معرفة حقيقة الأصل، وحقيقة القاعدة، ويعبر بغير التعبير المشهور، ونعزيرهم وتوقيرهم كذلك نحتة أنواع أيضاً، أعظمها رفع شأنهم، ونصرتهم على أهل الإسلام ومبانيه، وتصويب ما هم عليه، فهذا وجنسه من المكفرات، ودرجته مراتب من التوقير بالأمور الجزئية كلياقة الدواة ونحوها، وأما قوله لا بي شريح، فليس فيه ما يدل على تحسين الباطل والحكم به. بل ذكروا وجوها متعددة في معنى ذلك، كلها تفيد البعد والتحريم لمثل فعل البوادي، ومن أحسن ما قيل، أن هذا تحسين لفعل صدر في الجاهلية، قبل ظهور الشرائع الإسلامية، فلما جاء الشرع أبطل ذلك، و«إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل» وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الحادية والستون

وله أيضاً رحمه الله وعفا عنه رسالة الى محمد بن علي فيما جرى من الفتن والامتحانات التي وقعت بين آل سعود وسارع أكثر الناس إليها واستشرف لها وكن من جملة من سارع إلى سعود بعد قتله المسلمين علي بن محمد ، فصار ابنه يعتذر عنه ويطلب من الشيخ أن يكتب له كتاباً ، ولكن علم الشيخ رحمه الله ، أن أباه قد تلبس بالفتنة ، وأنه لا ينجح فيه شيء ، وهذا نص الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، الى الابن محمد بن علي كشف الله عنه كل ريب وغم ، وسلك بنا وبه سبل سلف الامة
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فاحمد اليك الله تعالى على ما اختصنا به من سوابق انعامه ، وما البسناه من ملابس اكرامه ، والخط وصل وما ذكرته صار معلوماً ، فاما ما أجرى الله من الفتن والامتحانات ، فله سبحانه فيها حكم يستحق عليها الحمد منها تمييز الخبيث من الطيب ، والصلح من الكاذب ، وذو البصيرة من الاعمي ، كما دل عليه صدر سورة العنكبوت ، والآيات من سورة البقرة وآل عمران ، وغير ذلك من آي القرآن ، وتذكر أن أباك يوم يركب ما ظن لمبد الله ولاية ، ولا ان عبد الله سيؤد اليه من قريب ، والظن اكذب الحديث ، وظن السوء أورد اهله الموارد المملوكة في الدنيا والآخرة ، والمعجب من فقيه يحكي هذا محتجاً به وقد تربى بحمد الله بين يدي طلبة العلم وأهل الفتوى أي حجة في هذا لو كانوا يعلمون ؟

ولو دعوت أباك إلى لزوم السنة والجماعة والوفاء بالمهد الذي يسئل

عنه يوم تنكشف السرائر ، لكان هذا من أعظم البر وأرجحه في ميزانك لا سيما وقد جاءك من العلم ما لم يؤته ، ثم لو فرض أن هذا الظن يتحقق في نفس الامر ، فاي مسوغ للسرعة إلى الذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات ، وسفكوا الدماء بغير بينة ولا سلطان ؟

ينبغي أن يتنزه عن هذا سوقة الناس وعامتهم ، وإنما خاطبتك بلسان العلم لحسن ظني ، والاكثر قد تحققت هلاكهم وانهم في ظلمة الجهل ، لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا الى ركن وثيق ، وبعض من ينتسب الى الدين قد عرف ما هناك ، ولكنه أثر العاجلة ، وأخذ الى الارض واتبع هواه ، وأبدى من المعاذير ما لا ينجي يوم العرض على الله ،

وأما يمينك على انك تحققت من أهلك انه لا ينكث عهده ولو يقال لك الدنيا ومثلها معها — فحجب لا ينقضي والله يغفر لك ، وهل لنكث العهد حقيقة ثابن ما وقع « اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون »

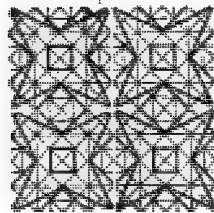
وقولك (والله غالب على أمره) حق تؤمن به ولا نحتاج به على ضرور أنفسنا وسيئات اعمالنا ،

وأما الخط مني له فخطي اليك يكفي ، ومثلك لا يخفي عليه وجوب الجهاد ، وانه ركن من اركان الاسلام ، وذروة سنامه كما هو مقر في محله ، والآيات القرآنية لا يتسع هذا الموضع لسياقها

بقي أن يقال هل الجهاد في هذه القضية جهاد في سبيل الله ؟

وهذه المسئلة لا يختص بها طالب علم بل كل من كان له نصيب من نور الفطرة ونور الاسلام يعرف هذه المسئلة ولا تلبس عليه ،

ومن المقرر في عقائد أهل السنة أن الجهاد ماض مع كل إمام بر أو فاجر؛ وأبوك وغيره يعلمون أن المسلمين بايعوا عبد الله ، وسعد من جملة من بايع ، وأن البيعة صدرت عن مشورة المسلمين على يد شيخهم وإمامهم في الدين ، والدنا قدس الله روحه . فأي شيء نسخ هذا ؟ أنت وأبوك تعرفون حال عبد الله منا فيما سلف ، والمؤمن يعامل ربه ، ولا يتشفي بما يفسد دينه ، نستل الله لنا ولكم الثبات على دينه الذي ارتضاه لنفسه ، ونعوذ بالله من اتباع خطوات الشيطان ، والرغبة عن سبيل أهل السنة والقرآن ، وذكر أباك حديث ابن عباس في استفتاحه صلى الله عليه وسلم في صلاته إذا قام من الليل وذاكره بما ظهر لك فيه من حقائق العلم والإيمان وأعرف جلالة هذا المطلوب وعظيم قدره وقدر ما توسل به السائل إلى مطلوبه ، والمقام يقتضي البسط لحاجة السائل وغيره ، ولعل الله بمن ذلك ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم



الرسالة الثانية والستون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه كلام في توحيد الاسماء والصفات وتوحيد العبادة ، أبلغ فيه غاية البلاغة وأفصح في ترصينه وترصيعه بأوضح عبارة تحقيق لمن نصح نفسه ولها عنده قدروا حب سعادتها وسعي في نجاتها وتحليصها وأراد افادتها أن يتحقق بما اشتمل عليه من الحقائق والمعارف ، ويسمى ثاقب فكره في مروج معانيه وما احتوي عليه من العلوم النافعة واللطائف ، لان ما اشتمل عليه هو أهم الاشياء وأجل العلوم وعليه المدار وعنه السؤال يوم القيمة . وأمر هذا شأنه حقيق بان تثني عليه الخناصر ، ويعرض عليه بالخواجذ ، ويقبض فيه على الجر ، قدبره تجده قد أودعه من الكنوز ما لم تجده في المطولات ، بآتم عبارة وأوضح بيان لأهل العقول المستنيرات ، وأجلى عن محاسن معانيها غياهب الشكوك والضلالات ، وأوهام أرباب الشبه والجهالات ، فصار قرة عيون الموحدين ، وقذى في عيون المشركين

فيا حي يا قيوم يا من له الشنا	ويا من على العرش استوى فهو بائن
أنله الرضا والعفو فضلاً ورحمة	فان (الفتى) يجزي بما هو دائن
وقد بذل المجهود في نصرته الهدى	واعلائه حتى علا لا يدهن
وأبدى كنوزاً في العبادة للورى	لكي يستبين الرشد من هو مائن
أماط القذى عنها وصفي معينها	لواردها الصادي وما هو شائن
فرد منها عذاباً زلالاً فانه	يزيل الصدى والحق كالشمس بائن

وهذا نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم

اعلم أرشدك الله ، أن الله تعالى خلق الخلق لعبادته ، الجامعة لمعرفته ومحبته ، والخضوع له وتعظيمه ، والابانة اليه ، والتوكل عليه ، واسلام الوجه له ؛ وهذا هو الايمان المطلق المأمور به في جميع الكتب السماوية ، وسائر الرسالات النبوية . ويدخل في باب معرفة الله توحيد الاسماء والصفات ،

فيوصف سبحانه بما وصف به نفسه من الصفات ، ونعوت الجلال ، وبما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم ، لا يتجاوز ولا يوصف الا بما ثبت في الكتاب والسنة . وجميع ما في الكتاب والسنة يجب الايمان به من غير تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تكيف ولا تمثيل ، قال الله تعالى (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) فاستأوه كلها حسنى لانها تدل على الكمال المطلق ، والجلال المطلق ، والصفات الجميلة ، فثبتت مما أثبتته الرب لنفسه ، وما أثبتته رسوله ، لا نعطله ، ولا نلحد فيه ، ولا نشبه صفات الخالق بصفات المخلوق ، فان تعطيل الصفات عمادت عليه كفر ، والتشبيه فيها كذلك كفر ، وقد قال مالك بن أنس رحمه الله لما سأله رجل فقال : (الرحمن على العرش استوى) فاشتد ذلك على مالك حتى علته الرخصاء اجلالا منه وهيبة له من الخوض في ذلك ، ثم قال رحمه الله : الاستواء معلوم ، والكيف غير معقول ، والايمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . يريد رحمه الله السؤال عن الكيفية ، وهذا الحق يقال في جميع الصفات لانه يجمع الاثبات والنزاهة

ويدخل في الايمان بالله ومعرفة ، الايمان بربوبيته العامة الشاملة لجميع الخلق والتكوين ، وقيوميته العامة الشاملة لجميع التدبير والتميسير والتمكين ، فالخلقات بأسرها متفجرة اليه في خلقها وانشائها وابداعها ، قال تعالى (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد * إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد * وما ذلك على الله بعزيز)

ويدخل في الايمان ايمان العبد بتوحيد الالهية الذي تتضمنه شهادة الاخلاص : لا اله الا الله ، فقد تضمنت نفي استحقاق العبادة

بجميع أنواعها عما سواه تبارك وتعالى من كل مخلوق ومربوب ، وأثبتت ذلك على وجه السكمال الواجب والمستحب لله تعالى ، فلا شريك له في فرد من أفراد العبادة ، اذ هو الاله الحق المستحق المستقل بالربوبية والملك والعز والغنى والبقاء ، وما سواه فقير مربوب ، معبد خاضع ، لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، فعبادة سواه أظلم الظلم ، وأسفه السفه ، والقرآن كله رد على من أشرك بالله في هذا التوحيد ، مبطل لمذاهب جميع أهل الشرك والتنديد ، أمر مرغّب في اسلام الوجه لله والانابة اليه ، والتوكل عليه ، والتبطل في عبادته ، والعبادة في أصل اللغة لمطلق الذل والخضوع ، ومنه طريق معبد اذا كان مذلا قد وطأته الاقدام كما قال الشاعر

تبارى عتاقا ناجيات واتبعت وظيفا وظيفا فوق مور معبد

واستعملها الشارع في العبادة الجامعة لكمال المحبة وكمال الذل والخضوع ، وأوجب الاخلاص له فيها كما قال تعالى (إنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين) وهذا هو التوحيد الذي جاءت به الرسل ، وتزات به الكتب ، والعبادة اذا خالطها الشرك أفسدها وأبطلها ، ولا تسمى عبادة إلا مع التوحيد انتهى

ويدخل في العبادة الشرعية كل ما شرعه الله ورضيه من الاقوال والاعمال الباطنة والظاهرة كحجة الله وتمظيمه وإجلاله وطاعته ، والتوكل عليه والانابة اليه ، ودعائه خوفا وطمعا ، وسؤاله رغبا ورهبا ، وصدق الحديث ، وأداء الامانة ، والوفاء بالمهود ، وصلة الارحام ، والاحسان الى الجار واليتيم ، والمسكين وابن السبيل ، وكذا النحر والنذر فانهم امن بأجل العبادات وأفضل الطاعات ، وكذا الطواف بيته تعالى ، وحلق

الرأس تعظيما وعبودية، وكذا سائر الواجبات والمستحبات، فحق الله على العباد أن يعبدوه وحده لا شريك له، ولا يشركو به شيئا، والشرك في العبادة ينافي هذا التوحيد ويبطله كما قال تعالى لما ذكر خواص أوليائه ومقربي رسله (ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) والشرك قد عرفه النبي صلى الله عليه وسلم بتعريف جامع كما في حديث ابن مسعود أنه قال يا رسول الله أي الذنب أعظم؟ «قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك» والند المثل والشبيه، فمن صرف شيئا من العبادات لغير الله فقد أشرك به شر كما يبطل التوحيد وينافيه. لانه شبه المخلوق بالخالق وجعله في مرتبته، ولهذا كان أكبر الكبائر على الإطلاق، ولما فيه من سوء الظن به تعالى، كما قال الخليل عليه السلام (أفكأ آلهة دون الله تريدون) فما ظنكم برب العالمين) قال العلامة ابن القيم أي فما ظنكم أن يجازيكم إذا اقيمتوه وقد عيستم غيره؟ وما ظننتم بأسمائه وصفاته وربوبيته من النقص حتى أخرجكم ذلك الى عبودية غيره؟ فلو ظننتم به ما هو أهله من انه (بكل شيء عليم) وعلى كل شيء قدير) وانه غني عن كل ما سواه، وكل ما سواه مفقر اليه، وانه قائم بالتسوط على خلقه، وانه المتفرد بتدبير خلقه، لا يشرك فيه غيره، والعالم بتفاصيل الامور ولا تخفى عليه خافية من خلقه، والكافي لهم وحده لا يحتاج الى معين، والرحمن بذاته، فلا يحتاج في رحمته الى من يستعطفه، وهذا بخلاف الملوك وغيرهم من الرؤساء فانهم محتاجون الى من يعرفهم أحوال الرعية وحوائجهم، والذي يمينهم على قضاء حوائجهم، والى من يسترهم ويستعطفهم بالشفاعة، فاحتاجوا الى الوسائط ضرورة لحاجتهم

وعجزهم وضعفهم وقصور علمهم ، فأما القادر على كل شيء ، الغني بذاته
عن كل شيء ، العالم بكل شيء ، الرحمن الرحيم الذي وسعت رحمته كل شيء ؛
فادخال الوسائط بينه وبين خلقه تنقيص لحق ربوبيته وألهيته وتوحيده ،
وظن به ظن سوء . وهذا يستحيل أن يشرعه لعباده ، ويمتنع في
العقول والفطر ، وقبحه مستقر في العقول السليمة فوق كل قبح انتهى
إذا عرفت هذا فصلاح العبد وفلاحه ، وسعادته ونجاته ، وسروره
ونعيمه ، في أفراد الله بهذه العبادات ، والالابة اليه بما شرعه لعباده منها ،
وأصلها كمال المحبة وكمال الذل والخضوع كما تقدم . هذا سر العبادات
وروحها ، ولا بد في عبادة الله من كمال الحب وكمال الخضوع ، فأحب
خلق الله اليه ، وأقربهم منزلة عنده ، من قام بهذه المحبة والعبودية ، وأثنى
عليه سبحانه بذكر أوصافه العلاء ، فمن أجل ذلك كان الشرك أبغض الأشياء
اليه لانه ينتقص هذه المحبة والخضوع والالابة والتعظيم ، ويجعل ذلك بينه
وبين من أشرك به ، والله (لا يفكر أن يشرك به) لانه يتضمن التسوية
بينه تعالى وبين غيره في المحبة والتعظيم وغير ذلك من أنواع العبادة ،
قال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله
والذين آمنوا أشد حبا لله) أخبر سبحانه أن من أحب شيئا دون الله
كما يحب الله ، فقد اتخذ له ندا ، وهذا معنى قول المشركين لمعبوداتهم
(إن كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين) فهذه تسوية في المحبة
والتأله ، لافي الذات والافعال والصفات ، فمن صرف ذلك لغير آلهة الحق
فقد أعرض عنه وأبق عن مالكة وسيدة فاستحق مقته وبغضه ، وطرده
عن دار كرامته ومنزل أحيائه

والحبة ثلاثة أنواع : حبة طبيعية كمحبة الجائع للطعام ، والظمان للماء ، وغير ذلك ، وهذا لا يستلزم التعظيم ، (والنوع الثاني) محبة رحمة وإشفاق كمحبة والد الولد والطفل ونحوها ، وهذه أيضا لا تستلزم التعظيم (والنوع الثالث) محبة أنس والفتوة هي محبة المشترين في صناعة أو علم أو مرافقة أو تجارة أو سفر بعضهم لبعض ، ومحبة الاخوة بعضهم بعضا فهذه المحبة التي تصلح للخلق بعضهم لبعض ووجودها فيهم لا يكون شر كافي محبة الله سبحانه ، ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلوى والعسل ، وكان أحب الشراب إليه الخلو البارد ، وكان أحب اللحم إليه الفراع ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب نساءه ، وكانت عائشة أحبهن إليه ، وكان يحب أصحابه ، وأحبهم إليه الصديق ، وأما المحبة الخاصة التي لا تصلح إلا لله وحده ، ومتى أحب العبد بها غيره كان شركا لا يفره الله ، فهي محبة العبودية المستلزمة للذل والخضوع والتعظيم وكال الطاعة ، وإثاره على غيره ، فهذه المحبة لا يجوز تعلقها بغير الله أصلا ، وهي التي سوى المشركون بين أنفسهم وبين الله فيها ، وهي أول دعوة الرسل ، وآخر كلام العبد المؤمن الذي إذا مات عليه دخل الجنة اعترافه وإقراره بهذه المحبة ، وإفراد الرب بها ، فهي أول ما يدخل به في الاسلام ، وآخر ما يخرج به من الدنيا إلى الله ، وجميع الاعمال كالادوات والآلات لها ، وجميع المقامات وسائل اليها ، وأسباب لتحصيلها وتكميلها وتحسينها من الشوائب والعلل ، فهي قطب رحي السعادة وروح الايمان ، وساق شجرة الاسلام ، ولاجلها أنزل الله الكتاب والحديد ، فالكتاب هاد إليها ، ودال عليها ، ومنفصل لها ، والحديد لمن خرج عنها ، وأشرك مع الله غيره فيها ، ولاجلها خلقت

الجنة والنار ، فالجنة دار أهلها الذين أخلصوها لله وحده ، وأخلصهم لها ،
والنار دار من اشرك فيها مع الله غيره ، وسوي بينه وبين الله فيها ، فالقيام بها
واجب علما وعملا وحالا ، وتصحيحها هو تصحيح شهادة أن لا إله إلا الله ،
تحقيق لمن نصح نفسه ، وأحب سعادتها ونجاتها ، أن يتفطن لهذه المسألة ،
وأن يكون أهم الأشياء عنده ، وأجل علومه وأعماله ، فإن الشأن كله فيها
والمدار عليها ، والسؤال عنها يوم القيمة ، كما قال تعالى (فوربك لنسألنهم
أجمعين عما كانوا يعملون) قال غير واحد من السلف عن قول لا إله
إلا الله ، وهذا حق ، فإن السؤال كله عنها ، وعن أحكامها وحقوقها ،
قال أبو المالية : كلمتان يسئل عنهما الاولون والآخرون ، ماذا كنتم
تعبدون ؟ وماذا أجبتم المرسلين ؟ فالسؤال عما كانوا يعبدون ؟ سؤال عنها
نفسها ، والسؤال عما إذا أجابوا المرسلين ؟ سؤال عن الطريق والوسيلة
المؤدية : هل سلكوها ، وأجابوا الرسل لما دعواهم اليها ؟ فعاد الامر كله اليها .
وأمر هذا شأنه حقيق بأن تنفى عليه الخناصر ، وبعض عليه بالنواجز ،
ويقبض فيه على الجمر ، ولا يؤخذ بأطراف الانامل ، ولا يطلب فضلة ،
بل يجعل هو الطلب الاعظم ، وما سواه انما يطلب فضلة . والله المسؤل
أن يمن علينا بتحقيق ذلك علما وعملا وحالا ، ونعوذ بالله أن يكون حظنا من
ذلك مجرد حكايته ، وصلى الله على عبده ورسوله محمد النبي الامي وعلى
آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

الرسالة الثالثة والستون

وله أيضاً قدس الله روحه وعفاهه رسالة الى أهل الحوطة يذكرها من الله به عليهم من دعوة شيخ الاسلام ، وعلم الهداة الاعلام ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب الى ما دعت اليه الرسل من معرفة الله وخشيته وعبادته والقيام باركان الاسلام وأصول الايمان فقال رحمه الله

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوان من أهل الحوطة
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد اعلوا أن الله بعث محمداً بالهدى ودين الحق ، فالهدى هو العلم النافع ، ودين الحق هو العمل الصالح ، ولا يكفي أحدهما عن الآخر في النجاة والسلامة من الوعيد الدنيوي والاخروي ، وقد من الله تعالى عليكم بدين الاسلام ، واختصكم به دون كثير من الانام لما أتاح الله لكم شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب ، فدعا الى ما دعت اليه الرسل من معرفة الله وخشيته ، وعبادته وحده لا شريك له ، والقيام بالاركان الاسلامية والاصول الايمانية ، فاعز الله بذلك من قبله ونصره ، ورفع قدرهم وشأنهم ، وجعلهم ملوكاً تهابهم الامم ، ويتقاولا مرهم جمهور العرب باديهم وحاضرتهم ولم يزلوا كذلك قاهرين حتى حدث ما حدث ، ووقع ما وقع من الاعراض والقسوة والتمادي على معاصي الله ، فسلط عليهم العدو ، وافترت الحكامة وانخرم النظام ، وعنا الفجرة اللثام في دماء أهل الاسلام وأمواهم ، وكثر الخوض ، ونسي العلم ، والتبس أمر التوحيد والايمان على كثير من الخلق

وصارت فتنة عمياء صماء ، لا يبصر صاحبها ولا يسمع ، وما زال غمامها لم ينقشع
 وليلم ايجللك ولا يدبر ، وابناؤها بساحتكم يحاولون اطفاء نور الله .. فسارعوا
 وبادروا إلى التوبة والافلاع والندم والاستغفار ، وتعاونوا على البر والتقوي
 واقام الصلاة وابتاء الزكاة ، قال تعالى (والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة
 اننا لانضيم أجر المصلحين) فراجعوا دينكم قبل أن يحل من أمر الله ما لا تدفعون
 وينزل من بأسه ما لا تردون (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون
 بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون)

ويجب على من كان يؤمن بالله واليوم الآخر أن يعينهم بحسب
 طاقته بيده أو بلسانه ، وهذا من أسباب بقاء التوحيد فيكم والاسلام ،
 وحمايتكم دياركم من عبادة الاوثان والاصنام ، وحفظ ما خولكم الله
 من سوابغ الفضل والانعام ، وكثير من الناس يحصل منهم أسباب
 ووسائل وذرائع إلى زوال النعم ، وحلول السخط والنقم ، منها التهاون
 بنعمة الاسلام والتوحيد ، واختلاف القلوب والعداوة الظاهرة ، وترك
 نصرة الاسلام والتوجه لمصابه ، والاقبال على الدنيا ونسيان الآخرة ،
 والاستخفاف بالاركان الاسلامية كإضاعة الصلاة ومنع الزكاة وأخذها
 بغير حقها ، وترك السمع والطاعة لولي الامر من الامراء والعلماء ، فهذه أسباب
 وعلامات على نزول العقوبة وحلول النقم وانتقال النعمة قال تعالى (واذا
 أردنا أن نمهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا)
 ودائرتم ليست على الحال الاولى في مبداء الاسلام وبعده والعقل
 يعرف ذلك في نفسه وأهل بلده وقد ذم الله تعالى من قست قلوبهم
 ولم يتضرعوا عند حلول بأسه وانتقامه قال (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا

ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون (وذم الله تعالى من ليس فيهم بقية ينهون عن الفساد في الارض ويأخذون على يد السفهاء فقال تعالى (فلولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن أنجينا منهم . واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه وكانوا مجرمين) يخبر تعالى انهم اتبعوا الشبهات ، واثروا اللذات ، فكانوا من جملة المجرمين وقال تعالى (فلولا كانت قرية آمنت فننقمها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين) فدلّت هذه الآية على أن الايمان والعمل الصالح يكشف العذاب عند نزوله ، ويمتّع به المؤمن حيناً من الدهر ، وقد أمدكم الله بنعمه ، وعمر بلدكم ومساكنكم بالاسلام والسمع والطاعة ، فاحذروا الرجوع على أعتابكم وتبديل النعمة ، قال تعالى (ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب) وقال تعالى (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم وأشكروا له ، بلدة طيبة ورب غفور . فاعرضوا فارسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بحيتيتهم جنتين ذوانى أكل خيط وائل وشيء من سدر قليل * ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي الا الكفور - الى قوله تعالى - إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور) فتدبروا ما في هذه الآيات الكريمات ، التي هي من أوضح الواضحات ، وأبين الحجج والبيّنات ، وتفطنوا فيما ذكر من الاعراض عن الشكر وما اقتضوه من العقوبة والعذاب ، وفقنا الله واياكم لتدبر القول وحسن العمل والخاتم ، وصلى الله على رسوله ونبيه محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة الرابعة والستون

وله أيضا رحمه الله وعفا عنه رسالة الى الشيخ حمد بن عتيق لماسأله عن كلام الشارح الشيخ سليمان بن عبد الله على قوله تعالى (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) فقال رحمه تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، الى الاخ الشيخ حمد بن عتيق ،
سلامه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فنحمد اليك الله الذي لا اله الا هو ، وخطك الشريف وصل ،
وصلتك الله لما يرضيه وما ذكرته صار معلوما ، والله أسأل أن يصلح
السريرة والملائية ، ويصلح ما بيننا وبين خلقه ، وما توفيقنا الا بالله ،
وما ذكرت من جهة كلام الشارح على آية الانعام ، وأن قوله تعالى
(ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) نصب على الحال ، فهذا عليه غير واحد
من المفسرين ، قال الجلال : وجلة النفي حال من ضمير يحشروا ، وهي محل
الخوف ، وقال البيضاوي (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) في موضع
الحال من (يحشروا) فان الخوف هو الحشر على هذه الحالة ، وقد سبقهم
الى هذا الزجاج . وابن كثير حل المنى ولم يتعرض لاعرابه ويظهر مراده
من تقريره كلامه ، قال : وقوله تعالى (وانذر به الذين يخافون أن يحشروا الى
ربهم) الآية أي انذرهم هذا القرآن يا محمد (الذين هم من خشية ربهم مشفقون *

الذين يخشون ربهم ويخافون سوء الحساب • الذين يخافون أن يحشروا
الى ربهم (اي يوم القيمة) (ليس لهم) أي يومئذ (من دونه ولي ولا شفيع)
أي في التقريب له (ولا شفيع) فيهم من عذابه ان أرادهم به (لعلمهم يتقون)
يعملون في هذه الدار عملا ينجيهم الله به يوم القيمة من عذابه ، ويضاعف
لهم الجزاء من ثوابه ، انتهى

وهو يشير إلى جواز جملة صفة المحذوف دل عليه السياق ، والعائد
في الجملة الوصفية يكفي تقديره ، كقوله تعالى (واتقوا يوما لا تجزي
نفس عن نفس شيئا) والبعوي لم يتعرض لتقدير شيء ، وبهذا يظهر
الجواب عن قولك : ما يقال في تقريره ؟ فان الله أمر رسوله أن ينذر
بالقرآن عباده المؤمنين الذين يؤمنون بآياته ويخافون فيه سوء الحساب
في يوم لا ولي لهم فيه ولا شفيع من دونه (لعلمهم يتقون) ذلك بفعل ما أمروا
به وترك ما نهوا عنه ، وعلى الاول يخافون الحشرو سوء الحساب في حال
تخليهم وانفرادهم عن الاولياء والشفعاء ، وخصوا بذلك لانهم هم المتقون
بالانذار ، المتقون عذاب ذلك اليوم وعقابه ، بخلاف من تعلق بالاولياء
والشفعاء ، واعتمد عليهم في نجاته ، فانه غير خائف ولا متق لسكون جأشه
واطمئنان قلبه بولييه وشفيعه ، والله الهادي الموفق وصلى الله على محمد
وآله وصحبه وسلم

الرسالة الخامسة والستون

وله أيضاً رحمه الله تعالى رسالة الى عبد العزيز بن ابراهيم بن عبد اللطيف صاحب الفرعة من بلد الوشم ، لما سأله عن بعض ما يذكر الناس من انكاره وما نسب لعثمان بن منصور من عداوة الدين ، وموالاة المشركين ، ومسبة أئمة المسلمين ، وجعلهم من الخوارج المارقين ، فكشف له عن حاله ، بما ستقف عليه مما ظهر واشتهر من حاله ومقاله ، وما صرح به في مصنفاته من مسبة أهل الاسلام ، ونسبتهم الى مذهب الخوارج المارقين ، ونسبة الشيخ الى انه أجمل من أبي جهل ، وأنه ضال مضل وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى جناب الاخ المكرم عبد العزيز بن ابراهيم بن عبد اللطيف سلمه الله تعالى
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فنحمد اليكم الله الذي لا اله الا هو ، وانلطف ووصل وسرنا سلامتك وعافيتك ، جعلنا الله واياك من أهل العافية في الدنيا والاخرة وتذكر أن بعض الناس عندكم ينكر ما نسب الى ابن منصور من عداوة الدين وموالاة المشركين ، ومسبة أئمة المسلمين ، وجعلهم من الخوارج المارقين ، وهذا أظهر شيء وأبينه ، عند من عرف حال هذا الرجل وجالسه ونظر في كلامه ، فانه يديه كثيراً لجسائه ، ويذكر في رسائله ومصنفاته ، وهو امسه التي يعلقها ، والرجل فيه دعونة تمنعه من المداواة والتقية ، حتى في كتابه الذي زعم انه شرح على التوحيد ، رأيت فيه من الدواهي والمنكرات ما لا يحصىه الا الله ، من ذلك قوله في الكلام على قوله تعالى

(وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ان ابن العربي المالكي قال :
 العبادة هي موافقة القضاء والقدر ، وابن عباس يقول : كفر الكافر تسبيح ،
 وهذا رأيت به بخط ابن نصر الله من أهل دائرته في كلامه على كتاب التوحيد ،
 ولهذه نظائر وأخوات لا يعرفها الا من وقف على كلامه من طلبة العلم ، وإنما
 الى الله أن نهت مسلماً وأن نفترى عليه ونؤذيه بغير ما اكتسب ، وإنما
 يظن هذا بنا حزب الشيطان وجنده من الجاهلين الذين لم يستضيئوا بنور
 العلم ، وكتابه الذي وقفنا عليه في هذه الايام بخط يده ، نظر فيه من
 يعرفه يقينا من أهل سدير عبد العزيز بن عبيان وغيره وعلي بن عيسى
 من أهل الوشم ، وكثير من طلبة العلم . والعلامة شهدوا بأن هذا خطه بيده ،
 ومسبته فيه للتوحيد ومن جاء به حشو بالزبيل ، وتصريحه بتزكية أهل
 الامصار ممن عبد القباب والصالحين وجعلهم (خير أمة أخرجت للناس)
 والشيخ واتباعه على إفرا د الله بالعبادة عنده خوارج من أهل النهر ، وان ، ويصرح
 بأن الشيخ ضال مضل ، وانه أجهل من أبي جهل بمعنى لا اله الا الله ،
 وانه ضل في تخطئة صاحب البردة ، وان دعاء رسول الله وطلب للشفاعة
 منه بعدموته جائز ، وان الله ابتلى أهل نجد بهذا الرجل ، بل ابتلى به جزيرة
 العرب ، وانه لم يتخرج على العلماء ، وان أهل الامصار يبنون المساجد
 والمنارات ، وانه أخذ بلدان المسلمين بيت مال له ولعِياله ، وأنه أتى الامة من
 الياق الضيق وهو تكفيرها ولم يأتها من الباب الواسع ، ورد مسائل في
 كشف الشبه ومساائل في كتاب التوحيد ومن الستة المواضع التي تكلم
 الشيخ عليها من السيرة ، وأتى بجهالات وضلالات ووقاحة ومسبة لا تصدر
 ممن يؤمن بالله واليوم الآخر ، ومن كذب بهذا النقل فهو مكابر معاند .

جاحد للحسيات والمتواترات ، والغالب أن هذه المكابرة لا تقم من محب
لما جاء به الشيخ من توحيد الله ودينه ، وإنما يذهب إليها من في قلبه مرض
يتوصل بهذه المكابرة والمباهاة الى رد التوحيد وبغضه وبغض أهله ، وأكثر
هذا الصنف ليس لهم التفات الى ما جاءت به الرسل ، والغالب عليهم
هو الغفلة عن ذلك والاعراض عنه ، وقد قال تعالى (فاعرض عنهم تولى
(عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ان ربك هو أعلم
عن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) واقرأ هذه الرسالة على من
ارتاب في أمره وما حل وجادل في دين الله (والله يقول الحق وهو يهدي
السبيل) وصلى الله على محمد واله وصحبه وسلم ثم قال رحمه الله :

وأما المسئلة التي سئلت عنها في الخلم فجوابها أن الخلع يقع بائناً لا تحل
الزوجة بعده لزوجها الا بعمد جديد وليس له استرجاعها كما نص عليه
أهل العلم والله أعلم



الرسالة السادسة و الستون

وله رحمه الله تعالى رسالة إلى عثمان بن منصور قبل أن يتبين من أمره ما تبين ، وقبل أن يتضح أمره وتظهر مصنفاته ورسائله ، لكنه قد يظهر من حاله وبعض مقاله ويلوح من صفحات وجهه وقلبات لسانه ما يغمص به ، وتنسب إليه هفوات ، وشي من الكوارث القوادح والمعضلات ، وكان مع ذلك يظهر الموافقة ، وهو يطن والعياذ بالله المخالفة والمشاقة ، حتى وضع أمره واشتهر ، فلم يخف ذلك على من له بصر ، وله معرفة ونظر ، والله أعلم بما آكل إليه أمره وختم له به ونعوذ بالله من غضبه واليم عقابه ، وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى الاخ الشيخ عثمان بن منصور أنقذه الله من طوارق الفتن والشور ، ورفع نعتة عن سفاسف الامور سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فاني احمد اليك الله الذي لا آله الا هو على ما ألبسنا من ملابس فضله التي لا تخلعها الانداد ، واستزیده من خزائن بره التي ليس لها انقضاء ولا نفاد ،

أما بعد فقد وصل الينامتك خطا بان (فأولهما) صادف حين الاشتغال بلقاء الاحبة والآل (وأما الثاني) فبعد ان القيت عصا الترحال ، وارتاح من ألم شوقه القلب والبال ، فبمجرد الوقوف على خطك ومطالعة نقشك ووشيك ، بحثت عن الوجه الذي تدلي به علينا ، وعن حقيقة المعنى الذي تشير به الينا ، وما هو اللائق في اجابة أمثالك ، وهل يحسن بنا النسيج على منوالك ، أو نفتصر على موجب (واذا حييتم بتحية) اذ ليس وراءها مزية

دينية شرعية، لا تكون على بصيرة من أمري، ومعرفة للحقائق قبل اقتداح زندي. فاخبرني الثقة بالجرح والتعديل، الخبير بما قد شاع عنك من القيل، أن صاحب الخط ينتمي الى ممارسة العلوم، المنقول منها والمفهوم، غير انه قد نسب عنه هفوات، إن صحت فهي من عظام المضلات، ولم تنف لها على تصحيح يعتمد، ولم نلتفت الى البحث في مقنها والسند، اكتفاء بأعراضه من الابتهاج بهذه الدعوة لهذا الاصل والمذاكرة، واستغناء بعدم التفاته الى المؤاخاة في الله والمؤازرة، بل كل الناس لديه اخوان، والضدان عنده يجتمعان، يصاحب أولياء الاوثان، كما يصاحب عابد الرحمن، ويأنس لمنقاب على عقبه كما يأنس بالثابت على الايمان، مع انه قد شرح التوحيد، وادعى الايمان بكل معنى موجز سديد،

يوما تجزوى ويوما بالعقيق وبالا مذهب يوما ويوما بالخليصاء وتارة تنتحي نجمدا وآونه شعب الغوير وطورا قصر تيماء فهو ان انتسب الى الحق، فقد والى من خرج عنه وعق،

فقلت ايه له من رجل لو استقام، وصارم لو لا ما عراه من الاتلام، لسكني أعلم أن لا علم بركات، ولله ملكات، فأرجو أن يقوده العلم الى ثمراته، وان يحول بينه وبين الشيطان وخطواته، (اعلموا أن الله يحبي الارض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون) والقاب بين أصبعين من أصابع الرحمن، كما رواه المحدثون من الاعيان، فلعل ميت رجائنا يحببه من يحبي عظام الميت وهي زميم، ولهذا أشرت الى الشيخ الوالد أعز الله قدره، ورفع بوراة النبيين مجده ونخفه، بأن يردلك الجواب ويعلمك بالخطب اتى من أي باب، طمعا لك في الاوبة والفلاح، وحرصا على سلوك سبيل الهداية

والصلاح ، لئلا تتوهم غير ذلك من الاسباب ، التي تنقل عنك من الاستظالة في الاعراض والاغنياب ، اذ هي لا يلتفت اليها المؤمن العاقل ، ولا يأخذ بها الا غرّ محاحل ، وهي باقية ليوم ترجعون فيه الى الله ، ويجزي كل قائل بما زوره وافتراه ، ولعل الله أن يمن برجوعك الى الحق بعد الشرود ، ويقضي بصحبتك على توحيد ربنا المعبود ، فاني أتأسف على تنكب أمثالك (والله يقول الحق وهو يهدي السبيل) وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة السابعة والستون

وله أيضا رحمه الله وعفا عنه رسالة الى أهل الحوطة هذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الأخوان المكرمين من أهل

الحوطة سلمهم الله تعالى وهدام

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فإوصيكم بتقوى الله وطاعته والاعتصام بمجمله وترك التفرق

والاختلاف ولزوم جماعة المسلمين ، فقد قامت الحجة بكتاب الله وسنة رسوله ،

وعرفتم انه لا اسلام الا بجماعة ، ولا جماعة الا بإمامة ، ولا إمامة الا بطاعة ،

وقد أناخ بساحتكم من الفتن والحن ما لا نشكوه الا الى الله ، فمن ذلك الفتنة

الكبرى ، والعمية العظمى ، الفتنة بمساكر الشرك أعداء الملة والدين ، وقد

اتسعت واضرت ولا ينجو المؤمن منها الا بالاعتصام بحبيل الله وتجريد

التوحيد والتحيز الى أوياؤه الله عبادته المؤمنين ، والبراءة كل البراءة ممن

اشرك بالله وعدل به غيره ولم ينزهه عما اتحلله المشركون ، وافتراه المكذبون ،

وأفضل القرب الى الله ممّت اعدائه المشركين وبنعضهم وعداوتهم وجهادهم ،
وبهذا ينجو العبد من توليهم من دون المؤمنين ، وان لم يفعل ذلك فله
من ولايتهم بحسب ما أخل به وتركه من ذلك ، فالحذر الحذر مما يهدم
الاسلام ويقلع أساسه قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين
اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء
واقوا الله ان كنتم مؤمنين) وانتفاء الشرط يدل على انتفاء الايمان
بمصول الموالاة ؛ ونظائر هذه الآية في القرآن كثير ،

وكذلك الفتنة بالبغاة والمحاربين توجب من الاختلاف والتفرق
والبغضاء وسفك الدماء ونهب الاموال وترك اوامر الله ورسوله والافساد
في الارض ما لا يحصيه الا الله ، وذلك مما لا يستقيم معه اسلام ولا يحصل
علاسته من الايمان ما ينجي العبد من غضب الله وسخطه ، وهذه الحالة
وتلك الطريقة بها ذهاب الاسلام وأهله ، وتسلب أعداء الله وتمكنهم من
بلاد المسلمين وهدم مبانيه والاعلام ، فكيف يسعى فيها من يؤمن بالله
واليوم الآخر ويؤمن بالجنة والنار ويخاف سوء الحساب ؟

فانقوا الله عباد الله ولا تذهب بكم الدنيا والاهواء وشياطين
الانس والجن الى ما يوجب الهلاك الابدي ، والشقاء السرمدي ،
والطرده عن الله وعن بابه ، والخروج عن جملة أوليائه وأحبابه ،
قال تعالى (قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم واهليهم يوم القيامة
الا ذلك هو الخسران المبين * لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل
ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون) فتدبروا هذه الآيات الكريمات ،
وسارعوا الى ما يحبه الرب ويرضاه من الجماعة والطاعات ، واءتموا بالقرآن

وقفوا عند عجائبه ومافيه من الحجة والبرهان ؛ فان الله تكفل لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه ان لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة، وهو حبل الله المتين، ونوره المبين، فيه نأ من كان قبلكم وفصل ما بينكم، لا يضل متبعه ولا يطفأ نوره . فهاهذه المشافة ؟ وما هذا الاختلاف والتفرق وقد جاءكم النصائح وتكررت اليكم المواعظ ؟

قال تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) وقال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا) وقد خرج الامام أحمد من حديث الحارث الاشعري بعد أن ذكر ما أمر به يحيى بن زكريا قال رسول الله ﷺ «وأمركم بخمس الله أمرني بهن: الجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد في سبيل الله فانه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه الا أن يرجع ومن دعا بدعوى الجاهلية فهو من جثى جهنم» قالوا يا رسول الله وان صلى وصام قال «وان صلى صام وزعم أنه مسلم» فادعو المسلمين باسمائهم على ما سماهم الله به عز وجل المسلمين المؤمنين عباد الله وهذه الخمس المذكورة في الحديث ألحقها بعضهم بالاركان الاسلامية التي لا يستقيم بناء ولا يستقر الابعاد خلافا لما كانت عليه الجاهلية من ترك الجماعة والسمع والطاعة. نسأل الله لنا ولكم الثبات على دينه والاعتصام بحبله، والامثال لأمره واتباع غضبه وسخطه، فاحذروا الاختلاف (وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين) * وتوبوا الى الله جميعا. أيها المؤمنون لعليكم تفلحون * وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ان الله يعلم ما تفعلون) (وصلى الله على عبده ورسوله محمد النبي الامي العربي الهاشمي واله وصحبه وسلم

الرسالة الثامنة والستون

وله أيضا قدس الله روحه رسالة الى كافة المسلمين وخاصتهم من العلماء والامراء ينصحهم فيها ويحضهم على القيام بما أمر الله به من لزوم الجماعة والسمع والطاعة ويذكرهم ما من الله عليهم به من الاجتماع على هذا الدين بدعوة شيخ الاسلام محمد ابن عبد الوهاب بعد ان كانوا قبل دعوته على غاية من الجبهة والضلالة فجمعهم الله به على هذا الدين ، ثم لما خرج من خلم البيعة وفارق الجماعة وشق العصا كتب لهم هذه الرسالة يحذرهم عما وقعوا فيه من الفتنة وسفك الدماء ونهب الاموال ولكن قد سبق القضاء بما هو كائن وكان أمر الله قدرا مقدورا وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين * الرحمن الرحيم * مالك يوم الدين * وصلى الله على سيد المرسلين ، محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الى من يصل اليه من علماء المسلمين وامرائهم وعامتهم جعلنا الله وايامهم من عرف النعمة وشكرها ، في طاعة من أنعم بها ويسرها

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فالذي أوجب هذا الكتاب ذكر ما أنعم الله به عليكم من نعمة الاسلام الذي عرفكم به وهداكم وتسمون به فلا يعني باسم المسلمين الا أنتم ، وما أعطاكم الله في هذا الدين من النعم اكثر من أن يحصر لكن منها نعم كل واحدة منها حصولها نعمة عظيمة لان المعارض لها قوي جدا أولها كون الدعوة الى دين الاسلام ماقام في بيانها والدعوة اليها الارجل ، فلما

شرح الله صدره واستنار قلبه بنور الكتاب والسنة وتدبر الآيات وطالع
كتب التفسير وأقوال السلف في المعنى والأحاديث الصحيحة فسافر إلى
البصرة ثم إلى الأحساء والحرمين لعله أن يجد من يساعده على ما عرف من
دين الإسلام فلم يجد أحداً ، كلهم قد استحسن العوائد وما كان عليه غالب
الناس في هذه القرون المتأخرة إلى منتصف القرن الثاني عشر ، ولا يعرف
أن أحداً دعا فيها إلى توحيد العبادة أو أنكر الشرك المنافي له ، بل قد ظنوا
جواز ذلك أو استحبابه ، وذلك قد عمت به البلوي من عبادة الطواغيت
والقبور والجن والأشجار والأحجار في جميع القرى والأمصاير والبوادي
وغيرهم ، فآزوا كذلك إلى القرن الثاني عشر ، فرحم الله كثيراً من هذه
الامة بظهور شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله وكان قد عزم
وهو بمكة أن يصل الشام مع الحاج فعاقه عنهم عائق فقدم المدينة وأقام بها ،
ثم إن المعلم الحكيم رده إلى نجد حمة لمن أراد أن يرحمه بمن يؤويه وينصره
وقدم على أبيه وصنوه وأهله ببلد حريملا فناداهم بالدعوة إلى التوحيد وفي
الشرك والبراءة منه ومن أهله ، وبين لهم الأدلة على ذلك من الكتاب
السنة وكلام السلف رحمهم الله فقبل منهم من قبل وهم الأفلون ، وأما اللأ
والكبراء الظلمة النفسقة فكرهوا دعوته ، فخافهم على نفسه ، وأبى العينية وأظهر
الدعوة بها وقبل منه كثير منهم حتى رئيسهم عثمان بن أحمد بن معمر ثم
إن أهل الأحساء وهم خاصة العلماء أنكروا دعوته وكتبوا شبهات تنجي
عن جهلهم وضلالهم ، وأغروا به شيخ بني خالد فكتب لابن معمر أن يقتل
هذا الشيخ أو يطرده فما تحمل مخالفته فنفاه من بلده إلى الدرعية ، فلتقاه
محمد بن سعود رحمه الله بالقبول وبإيابه على أن يمنعه مما يمنعه منه أهله وولده

وهذه أيضا نعمة عظيمة ، وكون الله أناح له من ينصره ويؤويه والذي أقوى من ابن سعود وأكثر لم يحصل منه ذلك ، وصبر محمد على عدوه الأدنى والأقصى أهل نجد والملوك من كل جهة وبأداهم دهام بن دواس فهجم إلى الدرعية على غرة من أهلها ، وقتل أولاد محمد فيصلا وسعودا فما زاد محمد إلا قوة وصلابة في دينه رحمه الله على ضعف منه وقلة في العدد والعدد وكثرة من عدوهم ، وذلك من نعمة الله وآياته علينا وعليكم ، فرحم الله هذا الشيخ الذي أقامه الله مقام رسله وأنبيائه في الدعوة إلى دينه ، ورحم الله من آواه ونصره فله الحمد على ذلك ،

وفيما جرى من ابن سعود شبه لما جرى من الأنصار في بيعة العقبة ، ثم إن أهل نجد وبني خالد وأهل العراق والأشراف والبوادي وغيرهم تجردوا لعداوة هذا الشيخ ومن آواه ونصره وأقبلوا على حربهم بخدم وحديد وكثرة جنودهم وكيدهم فابطل الله كيد كل من عاداهم ، وكل من رام من هؤلاء الملوك وأعوانهم أن يظفوا هذا النور أطفأ الله ناره وجعلها رمادا وجعل كثيرا من أموالمهم فينا للمسلمين ، وهذه عبرة عظيمة ونعمة جسيمة ، ثم إن الله بفضله وإحسانه أظهر هذا الدين في نجد وأذل من عاداه فعمت النعمة أهل نجد ومن والاهم شرقا وغربا وحفظ الله عليكم نعمة الإسلام التي رضيها سبحانه لعباده ديناً ، فلم يقدر أحد أن يغيرها بقوته وقدرته ، فاشكروا ربكم الذي حفظ عليكم دينكم ورد لكم الكرة على من خرج عنه وذلك بالاقبال على التوحيد وتملأوا تعلما ، والأمر بما يحبه الله من طاعته وإنه يهي عما نهى الله عنه من المعاصي ، وفي كلام بعض العلماء ما يبين حال أكثر هذه الأمة قبل هذه الدعوة من الشرك العظيم فمن ذلك قول عالم صنعاء الأمير محمد بن اسماعيل الصنعائي رحمه الله عن شيخ

الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى

وقد جاءت الاخبار عنه بأنه يعيد لنا الشرع الشريف بما بيدي
وينشر جهراماطوى كل جاهل ومبتدع منه فوافق ما عندي
ويمر أركان الشريعة هادماً (مشاهد) ضل الناس فيها عن الرشد
أعادوا به معنى سواع ومثله يفوت، وودئس ذلك من ود
وقد هتفوا عند الشدائد باسمها كما هتف المضطر بالصمد الفرد
وكم عقروا في سوحها من عقيرة أهلت لغير الله ظهراً على عمد
وكم طائف حول القبور مقبل ومستلم الأركان منهم باليد

ثم ان الله تعالى لما جمعكم على امام ترضونه وقد حصل لكم من الامن
والراحة والعافية وكف ايدي الظلمة عنكم مالا يخفى، ثم لما تبين من خلع
الطاعة وفارق الجماعة وسعى في الخروج الى مالا يحبه الله ولا يرضاه من
الفتنة في الدين، وشق عصا المسلمين، أوقع الله بهم وبمن جمع باسمه وقتل
أشرا من معه وأظهر الله جماعة المسلمين وامامهم على كل من أفسد
ممن قتل في هذه الفتن ونهب وصاروا أذلة وحفظ الله عليكم الجماعة
فالواجب علينا وعليكم التواصي بهذه النعم العظيمة والتنافس في هذا الدين
الذي من الله به عليكم وهو الذي بعث الله به رسله وأنزل به كتبه ورضيه
لعباده كما قال تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت
لكم الاسلام ديناً) وقال تعالى (يا أيها الذين امنوا اتقوا الله ولتنظر نفس
ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون * ولا تكونوا كالذين
نسوا الله فانساهاً أنفسهم أولئك هم الفاسقون * لا يستوي أصحاب النار
وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) واحذروا نسيان ربكم بالأعراض

عما افترضه عليكم وأقبلوا على توحيده وطاعته واطلبوا بذلك الجنة والنجاة من النار، والحق على العلماء والامراء أعظم، لان العامة يتبعونهم، ويتقربون اليهم بما يحبون، ومن أحب شيئاً أكثر من ذكره،

فكونوا أئمة في هذا الدين الذي هو معنى لا إله إلا الله وقد بين الله معناها في آيات كثيرة من كتابه فانها دالة على نفي الشرك، والبراءة منه ومن فعله، وإخلاص العبادة لله وحده لا شريك له، وذلك في آي كثيرة فن ذلك قوله تعالى (وَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) فقوله (أَقِمَّ وَجْهَكَ) فيه الاخلاص (وحنيفاً) فيه ترك الشرك وقوله (ولا تكونن من المشركين) فيه البراءة منهم ومن دينهم، قال تعالى (فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ) والآيات في معنى لا إله إلا الله أكثر من أن تحصر كقوله (إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) والمراد فتح الباب لكم في معنى التوحيد الذي فيه الفلاح والنجاة، وصلاح الدنيا والآخرة فلا تنسوا ربكم بالاعراض عن الهدى فينسيكم أنفسكم ومن عقوبة الاعراض عمى البصيرة في الدنيا والآخرة، ولا باقي معكم الا دينكم لمن من الله غلبه بحفظه، والاقبال عليه، والعمل به، واتفهموا أن الدنيا ما للانسان منها إلا ما كان لله، وغير ذلك زائل

هذا ما نوصيكم به وندلكم عليه عامة، والعلماء والامراء خاصة، فيجب عليهم أن يكونوا صدرا في هذا الدين بالرغبة فيه والترغيب، وأن يكونوا سنداً وعوناً لمن أمر بالمعروف ونهى عن المنكر، وأن يتفقدوا أهل بلدهم في صلاحهم وتعليم دينهم، وكفهم عن السفاهة وما يحرم عليهم، لان الله سألهم عنهم، وبالله التوفيق وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

الرسالة التاسعة والستون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى عبد الرحمن بن محمد بن مانع
وقد سأله عبد الرحمن بن مانع عن يرى أن أحاديث الصفات تجري على ظاهرها
من غير اعتقاد حقائقها ويتستر بالتفويض. فأجابه بما كان عليه أهل السنة والجماعة
في هذا الباب ، وانه لا بد من اعتقاد المعاني على حقائقها ، وبين له أن معنى التفويض
عند السلف إنما هو في العلم بالكيفية لأنها دلت عليها النصوص من اثبات صفات
الكمال ، وكذا أجابه عن سؤاله فيما أشكل من أمر الصخرة التي كان الانبياء
يستقبلونها ببيت المقدس ، وهذا نص الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن المكرم عبد الرحمن بن محمد
ابن مانع سلمه الله تعالى

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فأحمد اليك الله الذي لا إله الا هو ، والخط وصل وصلك الله
لما رضى ، وسرنا ما ذكرت من العافية ، والحمد لله على ذلك وتسأل أرشدك
الله عن يرى أن أحاديث الصفات تجري على ظاهرها وشك في معناها
من غير اعتقاد حقيقتها ، ويتستر بالتفويض ، فهل نكفره بدهواه أو حتى يحتبر ؟
فاعلم أرشدك الله انه لا بد من الايمان بأن الله مستور على مرشيه بأن
من خلقه قاهر فوق عباده ، ليس في ذاته شيء من مخلوقاته ولا في مخلوقاته
شيء من ذاته ، كما دلت على هذا الكتب السماوية والنصوص النبوية
والقواطع العقلية ، وأجمعت عليه الامم التي تؤمن بوجود الله وبربوبيته

العامة ولكن لما خاض الناس في علم الكلام وعربت كتب اليونان وقدماء
الفلاسفة الذين هم من أجهل خلق الله وأضلهم في النظريات والضروريات ،
فضلا عن السمعيات مما جاءت به النبوات ، حدث بسبب ذلك من الخوض
والجدال في صفات الله ونعوت جلاله التي جاءت بها الكتب وأخبرت بها
الرسل ما أوجب لكثير من الناس تعطيل وجود ذاته وربوبيته كما جرى
للاتحادية والحوالية ، فمن باب الكلام والمنطق دخلوا في هذا الكفر الشنيع ،
والافك الفظيع ، ومنهم من عطل صفات كماله ونعوت جلاله ، التي وصف
بها نفسه ، ووصفته بهارسله ، وتمدح بها وأثنى عليه بها صفوة خلقه وخلاصة
بريته ، حتى آل هذا القول والتعطيل بأهله الى أن شبهوه بالمدم المحض ،
فلم يصفوه الا بصفات سلبية ، ولم يثبتوا له من صفات كماله ونعوت جلاله
ما هو عين السكمال والتعظيم والايان والاجلال

واختلف هذا القسم اختلافا كثيرا في أصول المقالات وفروعها ، فمنهم
من طرد الباب في جميع الصفات ، ومنهم من اثبت بعضها زعما منه أن العقل
لا يثبت سواها ، ونفى ما عداها من الصفات كما هو المعروف عن ينتسب الى
الاشعري والكرامي ، ثم هؤلاء قد يقولون في آيات الصفات وأحاديثها
تجرى على ظاهرها ، يريدون انها تتلى ولا يتعرض لاثبات ما دلت عليه
من المعنى المراد والحقيقة المقصودة ، بل يصرحون برد ذلك ونفيه ،
ومقصود السلف بقولهم أمرؤها كما جاءت ، وقول من قال تجرى على
ظاهرها إثبات ما دلت عليه من الحقيقة ، وما يليق بجلال الله وعظمته
وكبريائه ومجدوقبوميته وحده ، كما ذكر الوليد بن مسلم عن مالك والليث
وسفيان الثوري ، والاوزاعي انهم قالوا : أمرؤها كما جاءت بلا كيف

حقولهم أمرها كما جاءت رد على المعطلة الذين لا يرون ماديات عليه وجاءت به من الحقيقة المقصودة والمعنى المراد ، وقولهم بلا كيف رد للمثلة الذين يعتقدون أن ظاهرها فيه تمثيل وتكييف (تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا) ومذهب السلف اثبات ما دلت عليه الآيات والاحاديث على الوجه اللائق بجلال الله وعظمته وكبريائه ومجده ، ومن قال تجرى على ظاهرها وأنكر المعنى المراد كمن يقول في قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) انه بمعنى استولى ، وفي قوله (لما خلقت بيدي) انه بمعنى القدرة ، ومع ذلك يقول تجرى على ظاهرها ، فهذا جاهل متناقض لم يفهم ما أريد من قولهم تجرى على ظاهرها ، ولم يفهم ان الظاهر هو ماديات عليه نصا أو ظاهرا في معناه المراد ، ولا ينبغي في الايمان الاتيان بقول ظاهر يوافق ما كان عليه السلف وأهل العلم مع اعتقاد نقيضه في الباطن ، بل هذا عين النفاق وهو من أخفش الكفر في نصوص الكتاب والسنة ، والسلف وأهل العلم والفتوى لا يكتبون بمجرد الايمان بالفاظ الكتاب والسنة في الصفات من غير اعتقاد لحقيقتها وما دلت عليه من المعنى ، بل لابد من الايمان بذلك ، وكذا الاستواء على العرش العلو والارتفاع ، وحديث الجارية نص في أن اعتقاد العلو والنوعية لابد منه في الايمان وما دلت عليه النصوص المتظاهرة من الكتاب والسنة كقوله تعالى (وهو القاهر فوق عباده . اليه يصمد الكلم الطيب . تعرج الملائكة والروح اليه . تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم) وحديث الاوعال وحديث الرقية وحديث الاستسقاء وغير ذلك مما لا يكاد يحصى قال أبو مطيم : قال أبو حنيفة في الفقه الاكبر : من قال لأعرف ربي في السماء أم في الارض ؟ فقد كفر لان الله يقول (الرحمن على العرش استوى)

وعرشه فوق سمواته ، قلت فان قال انه على العرش استوى ولكن لا أدري
العرش في السماء أم في الارض ؟ فهو كافر لانه أنكر أن يكون الله في
السماء لانه تعالى في أعلى عليين وأنه يدعى من أعلى لامن أسفل ، وهذا
يدل على أن من آمن بنفس اللفظ ونفى ما يدل عليه من العلو فهو كافر
عنده ، وغيره من الائمة لا يخالفه ، وقال مالك رحمه الله : الله في السماء
وعلمه بكل مكان ، وقد بسط اللانكائي رحمه الله أقوال الائمة من السلف
ومن بعدهم على تكفير هذا الضرب من الناس ، وقد حبس هشام بن عبد الله
الرازي قاضي الري رجلا في التجهم ف أظهر التوبة فاحضر عنده فقال الحمد
لله على التوبة ، فقال هشام إشهد أن الله على عرشه بائن من خلقه فقال أشهد
أن الله على عرشه ولا أدري ما بائن من خلقه ؟ فقال ردوه فانه لم يتب ، وذكر
الحكم بأسناد صحيح عن محمد بن اسحق بن خزيمة رحمه الله أنه قال من لم
يقبل إن الله فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه وجب أن يستتاب فان
تاب والا ضربت عنقه ثم يلقي في مزبلة لثلاثين نارا ثم يرمي أهل القبلة
وأهل الذمة ، وبهذا تعلم أن التفويض عند السلف انما هو في العلم بالكيفية
لا فيما دلت عليه النصوص من إثبات صفات الكمال كالعلو والارتفاع
والفرقية فان هذا لا بد من اعتقاده والايان به ، وقال ابن أبي زيد القيرواني
في قوله (الرحمن على العرش استوى) أي بذاته وقد أنكر عليه من
لا علم له ولا اطلاع على مذهب السلف والائمة المقلدين رضي الله عنهم
أجمعين وخبط في هذا المقام بما لا طائل تحته من فضول الكلام الدال على
فساد القصد وعدم رسوخ الافهام ، فنعوذ بالله من معرفة الجهل والاهام ،
ونستجير به من مزلة الاقدام

﴿ وأما المسئلة الثانية ﴾ فيما أشكل من أمر الصخرة فاذا ذكر الشيخ لا إشكال فيه ولا يدل أنها على الأرض ولا بعضها كما توهمه صاحب الهامش لأن ارتفاع الصخرة زمن سيدنا عليه السلام اثنا عشر ذراعاً بذرَاع الإنسان ذراع وشبر وقبضة ، لكن دفعها تحت نصر فإنه أمر عسكروه أن يملأ كل إنسان منهم ترسه تراباً ويقذفه ببيت المقدس ، وبعده الروم استولوا على بيت المقدس وطرحوا الزبل والتراب الكثير على الصخرة مغايطة لبني إسرائيل ، فلما فتحها عمر رضي الله عنه سنة ١٦ بسط رضي الله عنه رداءه وجعل يكنس التراب والزبل فيه فاخذ المسلمون يكنسون معه ويفعلون ما فعل ، فان قصد صاحب الهامش أنها كانت على الأرض قبل أن تكشف فصحيح والا فوهم والله أعلم ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

الرسالة السبعون

وله أيضاً قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى سهل بن عبد الله التومجري ومحمد آل عثمان يحضهما على الدعوة الى الله وقد سألاه عن هذا الحديث « ثلاثة لا يغفل عليهن قلب مسلم » الحديث فأفاد واجاد ، وبلغ من الافادة غاية المراد ، فتأمله فإنه مفيد جداً والله المستعان وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخوين المكرمين سهل بن عبد الله ومحمد بن عثمان حفظهما الله من طوائف الشيطان ، وزينهما بزينة العلم والايمان

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ما تعاقبت غدوات السمر وروحاته والخط وصل وسلمك الله الى مرضاته وسرني ما ذكرتني من الدعوة الى الله

وما حصل بكما من الانتفاع فالحمد لله على ذلك ، وفي الحديث « نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها وحفظها وبلغها فرب حامل فقه الى من هو أفقه منه » قلت وهذا من عاجل ثواب الله لاهل العلم

وفي الحديث المبلغين (١) عن الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم فانهم يعطون نضرة في وجوههم يمتازون بها عن سائر الخلق وفي صحيح البخاري « خيركم من تعلم القرآن وعلمه (٢) » وتعليمه يتناول تعليم معانيه ومادله عليه من الاصول الايمانية والقواعد الشرعية فان المعنى هو المقصود ، وفي الحديث « من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من اتبعه من غير أن ينقص ذلك من أجورهم شيئاً » والاحاديث في المعنى كثيرة ،

وللحديث الاول بقية قد سألني سهل عنها وهي قوله ﷺ « ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم اخلاص العمل لله ، ومناصحة أئمة المسلمين ، ولزوم جماعتهم ، فان دعوتهم تحيط من ورائهم » ذكر العلامة ابن القيم وغيره أن المعنى لا يحمل الغل ويبقى فيه مع وجود هذه الثلاث فانها تنفي الغل والغش وهو فساد القلب وسخائمه فالخلص لله اخلاصه يمنع وجود الغل في قلبه ويخرجه ويزيله ، لانه قد انصرفت دواعي قلبه وارادته الى مرضاة ربه فلم يبق فيه موضع للغل ، وقد أشار تعالى إلى هذا المعنى بقوله (كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين) فلما أخلص لربه صرف عنه دواعي السوء والفحشاء ، ولما علم بإبليس هذا المعنى استثناهم في قوله (الا عبادك منهم المخلصين) فالأخلاص

(١) كذا ولا بد أن يكون قد سقط هنا كلمة مضافة إلى المبلغين فلعل الاصل:

وفي الحديث فضل المبلغين عن الله الخ

(٢) هو حديث مرفوع رواه أحمد وأكثر أصحاب السنن أيضاً

هو سبيل الخلاص والاسلام مركب السلامة، والايمان خاتم الايمان ومناجحة المسلمين تنافي الغل أيضا فان النصيح لا يجامع الغل اذ هو ضده، وكذلك لزوم جماعة المسلمين مما يطرأ القلب من الغل فان صاحبه لازومه الجماعة يحب لهم ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لها، ويسوؤه ما يسوؤهم ويسره ما يسره، وهذا بخلاف من انحاز عنهم واشتغل بالظن عليهم والعيب والذم كما يفعله الجهال والضلال مع شيخ الاسلام واتباعه على توحيد الله ودينه، وكما فعله اخوانهم الرافضة والخوارج والمعتزلة والجهمية فان قلوبهم ممتلئة غلا وغشا، ولهذا تجدهم من أبعد الناس عن الاخلاص وأغشهم للائمة والامة ولا يكونون قط الا عوانا على أهل الاسلام مع أي عدوتنا وأهم وهذا امر شاهدة الامة ومن لم يشاهده فقد سمع منه ما يصح الاذان ويشجي القلوب، وقوله صلى الله عليه وسلم «فان دعوتهم تحيط من ورائهم» هو «يكسر الميم واسكان النون، وهذا من أحسن الكلام وأوجزه، شبه دعوة المسلمين بالسور والسياح المحيط بهم المانع من دخول عدوهم عليهم، فكانت دعوة الاسلام سورا وحصنا لمن لزمها تحيط به تلك الدعوة، فالدعوة تجمع شمل الامة وتلم شعبها وتحيط بها، فن دخل في جماعتها احاطت به وشملت» هذا وما ذكرنا من الاخبار صار معلوما، والجواب من الرأس عن قريب ان شاء الله تعالى، وبلغوا سلامنا محمدا ومحمدا واخوانكم من الطلبة، ومن لدينا الشيخ الوالد المكرم وأولاده وأولادنا بخير وينهون السلام وحال التاريخ، وفي عزمنا الركوب غزاة مع الامام ايدنا الله واياهم بالنصر للدين والسلام

الرسالة الحادية والسبعون

وله قدس الله روحه ونور ضريحه رسالة الى الشيخ محمد بن سليمان البغدادي يبين له فيها ما عليه اهل هذه الازمان من عبادة غير الله واشراكهم بالله وصرف عبادتهم للاولياء والصالحين ويذكره نعمة الله عليه بمعرفة هذا الدين، ومعرفة ما عليه اهل هذه الازمان من هذا الشرك العظيم، الذي قد عم وطم ولم ينبج منه الا الافراد فتأملها فانها مفيدة وهذا نصها

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبداللطيف بن عبد الرحمن الى جناب الاخ المكرم الشيخ محمد ابن سليمان آل عبد الكريم البغدادي وفقه الله للايمان به وتقواه، وأطاع للطالبيين بدر توفيقه وهداه

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فاني أحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو وهو للحمد أهل وهو على كل شيء قدير، وانك كتاب الكريم وصل الينا وصلاح الله برضاه ونظمتك في سلك خاصته وأوليائه، وقد سرتني غاية المسرة، وسرحت نظري في رياضه المرة بعد المرة، وحمدت الله على ما من به عليك واهداه اليك من المنة العظمي والموهبة الكبرى، التي هي أسنى المواهب، وأشرف المطالب : معرفة دين الاسلام والعمل به، والبراءة مما وقع فيه الاكثرون من الشركة الصراح، والكفر البواح، من دعاء الموتى والغائبين، والاستغاثة بهم في كشف شدائد المكروبين، ونيل مطالب الطالبين، وتحصيل رغبات الراغبين، عدلا

منهم بالله رب العالمين ، وصرف خالص محبة العبودية ، وما يجب من الخضوع
 لرب البرية ، الى الانداد والشركاء ، والوسائل والشفعاء ، بل وسائر العبادات
 الدينية ، صرفت الى المشاهد الوثنية والمعابد الشركية ، وصرحت بذلك
 ألسنتهم ، وانطوت عليه ضائرهم ، وعمت بمقتضاه جوارحهم ، ولم ينبج من
 شرك هذا الشرك الا الخواص والافراد والغرباء في سائر البلاد ، وذلك
 مصداق ما أخبر به الصادق المصدوق بقوله : بدأ الاسلام غربيا وسيمود
 غربيا كما بدأ ، قال بعض الافاضل من أزمان متطاولة : الاسلام في وقتنا
 أشد غربة منه في أول ظهوره ، قلت وذلك انه في أول وقت ظهوره يعرفه
 الكافرون والمنكرون له كما قال تعالى حاكيا عنهم أنهم قالوا (اجعل الآلهة
 إلها واحداً إن هذا لشيء عجاب) وأكثر المنتسبين الى الاسلام في هذه
 الأزمان يمتقدون انه هو الاعتقاد في الصالحين ودعوتهم والاستغاثة بهم
 والتقرب اليهم بأنواع العبادات كالذبح والنذر والحلف وغير ذلك من
 أنواع الطاعات ، وذلك لانه ولد عليه صغيرهم ، وشاب عليه كبيرهم ، واعتادته
 طباعهم ، فتراهم عند تجريد التوحيد يقولون : هذا مذهب خامس . لأنهم
 لا يعرفون غير ما نشؤوا عليه واعتادوه لا سيما اذا ساعد العادة الاغترار
 بمن ينتسب الى العلم والدين ، وهو عند الله معدود في زمرة الجاهلية والمشركين ،
 فهذا وأمثاله هم الحجاب الاكبر بين أكثر العوام وبين نصوص الكتاب
 والسنة وما فيهما من الدين والهدي . ثم أكثرهم قد تجاوز القنطرة وغرق
 في بحار الشرك في الربوبية ، مع ما هو فيه من الشرك في الآلهية ، فادعى
 أن للاولياء والصالحين شركة في التدبير والتأثير ، وشركة في تدبير ما جاءت
 به المقادير ، وأوحى اليهم أبليس اللعين ، أن هذا من أحسن الاعتقادي

الصالحين؛ وأن هذا من كرامة أولياء الله المقربين، تعالى الله عما يقول الظالمون،
وتقدس عما افترأه أعداؤه المشركون، وسبحان الله رب العرش عما يصفون
وحيث من الله عليك بمعرفة الهدى ودين الحق وظهر لك مام عليه من
الشرك الميين، فأعرف هذه النعمة الكبرى وقم بشكرها، وأكثر من حمد
ربك والثناء عليه، واحرص أن تذكرن اماما في الدعوة اليه تعالى والى
سبيله، ومعرفة الحق بدليله، فإن هذا أرفع منازل أولياء الله وخواصه من
خلقه، فاغتنم يا أخي مدة حياتك لعلك أن تربح بها السعادة الابدية، ومرافقة
النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في جنات عليّة، وتأمل ما عند
اخوانك من الطلبة في القصب من رسائل مشايخ الاسلام الداعين الى
الله على بصيرة، والزم مذاكرة الاخوان، والبحث معهم في هذا الشأن،
وفي غيره من العلوم فأنهم من خواص نوع الانسان، ومن جواهر الكون
في هذا الزمان، وفقهم الله وكتب في قلوبهم الايمان،
وما ذكرت من الشوق الى اللقاء والاجتماع بنا فنحن الى اخواننا
في الله أشوق واحرص، فعسى الله ان يمين بالثلاق، ويطوي ما بيننا من البعد
والفراق، وبلغ سلامنا من لديك من الاخوان المحبين وانت في امان الله
وحفظه وحسن رعايته والسلام

الرسالة الثانية والسبعون

وله أيضاً رسالة إلى زيد بن محمد آل سليمان رحمه الله تعالى يعاتبه فيها على ترك المساعدة وعدم المعاوضة ، على اظهار دين الله والمجاهدة ، بعدم مراسلات بذلك عديدة ، ومذاكرة ومناصحات مفيدة ، وتحريض وتغليظ في سد وسائل الشرك وذرائعه ، والمساعدة على قطع أسبابه وتوابعه ، وكأنه رحمه الله وجد منه عند تلك الحوادث والكوارث فتوراً ، ورأى منه في حق من تجانف أو تساهل في ذلك تقصيراً أو قصوراً ، وقد وضع له في ذلك الحق واستبان ، وكان من ذوي المعرفة والافتان ، وخاصة خلاصة الاخوان ، فعاتبه بهذه المعاتبة الرصينة المباني ، وأفصح له بهذه الرسالة البليغة المعاني ، التي يجار في بهاء مطاوح معانيها البليغ المصقع ، ويتلکأ عن درك غويص عويصها اللوذعي البلتع ، فله دره من امام فاضل فصيح ، ومجاهد جاهد محب نصيح ، فلقد أبلغ في هذه الرسالة من الإيجاز وعدم الإطالة ، وقد جاهد الله وفي الله حق جهاده ، وما رده وصده عن النصح لعباده قلة معاون والمساعد ، ولا كثرة المكاييد والمعايد ، فتدبر رحمك الله ما تضمنته هذه الرسالة من الرصانة ، لتعرف قدر منشئها من العلم ومكانه ،

معاني مبانيها الطوامح في العلى	لآلى أصداف البحور الزواجر
ويختار في بهما مطاوح ما انطوت	عليه من الترضين قس المحاضر
وأبدى بديعاً من غويص عويصه	تشام المعاني المحكمات لسائر
لقد جدي نصر الشريعة والهدى	وسد ينابيع الفؤاد الاخامر
واعلاء دين الله جل ثناؤه	وتأسيس أصل الدين سامي الشعائر
واحيائه بعد الدروس ونشره	وقع لمن ناواه من كل غادر
وابعاد أعداء الهوى وجهادهم	وتحذيره عنهم بكل الزواجر
وقدر دبل قد سد كل ذريعة	تؤول إلى رفض الهدى من مقامر
قفا إثر آباء كرام أئمة	أولي العلم والحلم الهداة الاكابر
ينهلهم للجد والجهد في الدعا	إلى الله من قد ندد من كل نافر

هو أظهروا الاسلام من بعد ما عفا
فكم فتحوا بالعلم والدين والهدى
وكم شيدوا ركناً من الدين قد وهى
وكم هدموا بنيان شرك قد اعلى
وكم كشفوا من شبهة وتصدروا
وكم سنن أحيوا وكم بدع نفوا
لقد أظروا الاسلام بالعلم والهدى
تعمد رب العباد بفضلهم
من الارض فاستعلى به كل ناصر
قنوا لعمرى مقلات البصائر
وأقوى فغازوا بالهنا والبشائر
وشادوا من الاسلام كل الشعائر
لحل عويص المشكلات البوادر
وكم أرشدوا نحو الهدى كل حائر
وبالسمر والبيض المواضي البوادر
ورحمته والله أقدر قادر

وهذا نص الموجود منها ولم أجدها تامة وكأنها مسودة وقد ضاع أولها

بسم الله الرحمن الرحيم

الى الاخ زيد بن محمد

وبعد فقد بلغني عنك من نوادر السكوار وكوارث الحوادث (*)
لم أجدا الا تلكىء وشماس ، وتهمهم ونفاس (١) اذ لا فكرة تاقبة ، ولا

(*) ههنا يياض في الاصل . وأقول أنا (محمد رشيد رضا) المشرف على تصحيح هذه
الرسائل ان الشيخ عبد اللطيف رحمه الله وتولانا وإياه باطقه قد أكثر الاخذ والتضمن في
هذه الرسالة من رسالة أبي بكر الصديق وعمر إلى علي رضي الله عنهم في شأن المبايعة وهي
من أبلغ الكلام على صناعة متقنة فيها ، والمحدثون يقولون انها موضوعة وضمتها
أبو حيان التوحيدي كافي الميزان ولسان الميزان . وفيما وجدته جامع الرسائل منها تحريف
كثير . ولعل سبب أخذ الشيخ عبد اللطيف ما أخذ منها انه كان مطابقاً لحالهم مع
المرسلة اليه . ونحن نرجع كل شيء الى أصله مع تفسير بعض غريبه

(١) أصله أن أبا عبيدة قال بلغ أبا بكر (رض) عن علي (رض) تلكؤ وشماس
وتهمهم ونفاس . وتلكؤ التأخير والشماس النفار . والتهمهم المهمة وهو الكلام
غير البين . والنفاس المتأففة . ولا يصح ان يكون اول الجملة هنا (لم أجده) لانه يقتضي
نصب المستثنى بأن يقول : الا تلكؤا وشماسا الخ

دوية كاسية ، ولا طريقة صائبة ، وكرهت أن يتماذى بك الامر ، (٢)
وتبدو العورة فتفرج ذات البين ، ويصير ذلك دربة لجاهل مغرور ، أو
عاقل ذي دهاء وجور ، أو صاحب سلامة ضيف العنان ، خوار الجنان ،
وكننت فيما مضى ظهيرا لي على دفع ركضة الشيطان ، وتقنيد رسالة ابن
عجلان ، وكننت أتيامن ناصيتك ، وأستبين الخير بين عارضيك (٣)
وقد كنت من العلوم والمذاكرة بالمكان المحوط ، والحل المغبوط ، ولم
تنزل بحمد الله للمؤمنين أخا ولاخوانك ردءا ، وهذا الحدثنان العظيم ما
بعده من خطر مخوف ، أو صلاح معروف ، ولا أظن جرحه يتدخل
بمسبك ، ولا اخال حيته تموت برقيتك ، فقد وقع اليأس ، وأعضل اليأس ،
واحتيج الى النظر فيما يصلح نفسك وخاصتك ، وتقوز منه بارشاد جنائك ،
والاخذ بناصيتك ، والله أسأل تمام ذلك لي ولك ، وتطلبه على يدي ويديك ،
والله كاليء وناصر وهاد ومبصر لكل من لا ذنبنا به ، ووقف سائلا
ببابه ، وبه الحول والترقيق

(٢) الاصل من كلام أبي عبيدة متصلا بما قبله ، وأصله : وكره أن يتماذى
الحال وتبدو العداوة - أو العورة - وما بعده سواء الى قوله خوار الجنان
والسجمتان بعده للشيخ عبد اللطيف

(٣) قوله : وكننت أتيامن ناصيتك الخ أصله من كلام أبي بكر لابي عبيدة :
ما بين ناصيتك ، وأبين الخير بين عارضيك ، ولقد كنت من رسول الله «ص» بالمكان
المحوط ، والحل المغبوط ... الى أن قال له : قد أردت لك لأمر ما بعده خطر ولا خوف
وصلاحه معروف ، فإن لم يتدخل جرحه بمسبك ، ولم تستجب حيته لرقيتك ، فقد
وقع اليأس ، وأعضل اليأس ، واحتيج بعد ذلك إلى ما هو أمر وأعلق ، وأعسر
منه وأعلق ، والله أسأل تمامه بك ، ونظامه على يدك اه وقد تصرف الشيخ في
هذا التضمنين بما يناسب الحال وتباد عليه قوله : والله كاليء وناصر الخ

واعلم أن البحر مغرقة ، والبر مغرقة (٤) والجو أكاف والليل أغلف ،
والسما جملوء ، والارض صلماء ، والصعود متعذر ، والهبوط متعسر ، والحق
رؤف عطوف ، والباطل شنوف عنوف ، والمعجب قاذحة الشر ، والضغن رائد
البوار ، والتعريض شجار الفتنة ، والفرقة تعرف العداوة ، وهذا الشيطان
متكبي على شماله ، متجبل يمينه ، فاتح حضنيه لاهله ، ينتظر بهم الشنات
والفرقة ، ويدب بين الامة بالشحناء والعداوة ، عناد الله ورسوله ولدينه .
تأليبا وتأنيبا (٥) يوسوس بالفجور ، ويدلي بالغرور ، ويزين بالزور ، ويعني
أهل الشرور ، ويوحى الى اوليائه بالباطل ، دأب له منذ كان ، وعادة له
منذ أهانه الله تعالى في سابق الازمان ، لا ينجو منه الا من آثر الاجل ،
وغض الطرف عن العاجل ، ووطئ هامة عدو الله وعدو الدين بالأشد
فلاشد ، والاجد بالاجد ، وقد أُرشدك والله من آوى ضالته ، وصافاك
من أحيما مودتك بعتابك ، وأراد الخير بك من آثر البقيا معك
ما هذا الذي تسول لك نفسك ، وينبو به قلبك (٦) . يلتوي عليه رأيك .

« ٤ » البحر مغرقة الخ هذا أول بلاغ أبي بكر الذي عهد الى أبي عبيدة بحمله الى
علي « رضي الله عنهم » ومعناه ان البحر موضع الفرق ، والبر موضع الفرق بالتحريك
وهو الخوف . وكان اللفظان مصححين في الرسالة ، وسقط منها لفظ رؤوف في
وصف الحق . وفيها زيادة : والمعجب قاذحة الشر . فهل هي رواية ام زادها الشيخ
مناسبة المقام ؟ وفيها : والفرقة تعرف العداوة . وهي محرفة أصلها « والقعة تقوب العداوة »
« ٥ » قوله تأليبا وتأنيبا - معناه ظاهر ولكن الرواية « ناكبا » اي منحرفا مائلا
عن الحق الى الباطل من قوله تعالى (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط
لناكبون) وهناك اختلاف بالفاظ اخرى صححنا منها ما هو ظاهر التحريف
وابقينا ما صحح معناه

« ٦ » في الرواية « ويدوي به قلبك » وهو إما من الدوي وهو الصوت المخصوص
وإما من الدوى كالهوى وهو المرض

ويتخاوص له^(٧) طرفك ، ويتردد معه نفسك ، ويكثر عنده حلك وترحالك ،
ويتلون به رأيك وحقالك ؟ ولم تبح به لآخرائك ونصحاتك ، إخصتك
وأعوانك ، ولم تنبذ اليهم على سوى ، ولم تملك ما تجده من الفيض والجوى ،
أعجمة بعد افصاح ، ألبس بعد ايضاح ، أدب غير دين الله ، أخلق
غير خلق الله ، أهدي غير هدي محمد ؟ أمثلك يمشي لآخوته الضراء ،
وتنب اليهم منه الحمراء ، أمثلك يضيق به الفضاء ، وتنكسف في عينيه
القمرء ؟ ما هذا القعقة بالشناز ، وما هذه الوعوة باللسان ؟

أما لك عارف^(٨) بأن الرأي الذي امتطينا صوته ، وركبنا غاربه ، هو
الرأي الاسد ، والمنهج الاسعد ، بكل دليل ورد ، بمن لا يحيط به الحزرو العدد ،
مع اني زمن ووقت أنت منه في كن العافية وظلم اغافل عما عن فيه لا تدري^(٩)
ما يراد بنا ويشاد ، ولا تحصل على علم ما يساق منا وبقائد ، نعاي أحرا لا
تزيل الروابي ، ونقاسي أهوالا تشيب النواصي ، خائضين غمارها ،
راكبين تيارها ، نتجرع من صابها ، ونكرع في عابها ، ونحكم مراسها ،
ونبرم أمراسها ، والعيون تكدج الينا بالحسد ، والانوف تمطس بالسكير ،
والصدور تستمر بالفيض ، والاعناق تتطاول بالفخر ، والشفار تشحد

« ٧ » في الرواية : ويتخاوص دونه - ومعنى تخاوص : غض من بصره وحق
نظره الى شيء . كمن يقوّم سها او ينظر الى الشمس . وفي الرواية هنا : وبسري فيه
ظلمتك ، ويتردد معه نفسك ، وتكثر معه ضمة داؤك . وليس فيها : ويكثر معه حلك
وترحالك . فهذا وما بعده الى قوله : الفيض والجوى من كلام الشيخ عبد اللطيف
رحمه الله تعالى « ٨ » قوله أما انك عارف - الرواية جدد عارف - وما بعده الى قوله
غافل عما نحن فيه - اخذه الشيخ من الكلام المعزول الى الصديق « رض » بالمعنى دون
اللفظ فهو هنالك في الايمان والهجرة « ٩ » قوله لا تدري الخ اصله : لا تبني . وما
بعده اخذ بلفظه مع حذف بعض الجمل وتقديم بعضها وتأخير بعض

بالمكر ، والارض تميم بالخوف ، فلا تنتظر عند الصباح مساء ، ولا عند المساء صباحا ، وأنت لا تدري سوى ما أنت عليه من غايتك التي اليها غدي بك ، وعندها حظ رحلك ، بل ونحن في كل يوم وكل ساعة ^(١٠) تغدو علينا الارجيف وتروح ، وتظهر انياب النفاق فيما بيننا وتلوح ، وعندنا من يقود المشركين ، ويأزم أزا الى عباد الله الموحدين ، من لا تدري خبره ، ولم تعرف نبأه ، وسوء طويته بالاسلام واهله ، ونحن ندافعهم عن الاسلام بالمال والآل ، والمم والخال ، والنشب والسبد واللبد ^(١١) بطيب نفس ، وقرّة عين ، ورحب اعطان ، وثبات عزائم ، وطلاقة اوجه ، وذلاقة لسان ، هذا الى خفيات اسرار ، ومكنونات اخبار ، انت عنها غافل ، وعن الخوض في غمارها والدفع في صدرها معرض متجاهل ، والآل قد بلغ فيك الامر ^(١٢) ، ونهض لك الخبر ، وجعل مرادك بين يديك ، وعقلك بين عينيّك ، عن علم اقول ما تسمع ، فاستقبل زمانك ، وقلص اردائك ، ودع التجسس والتعسس مع من لا يهرع لك اذا خطا ،

« ١٠ » قوله : بل ونحن في كل يوم وكل ساعة - الى قوله بالاسلام واهله - من كلام الشيخ وهو في رصانة الاصل ومئاته ، واسلوبه وصناعته ،

« ١١ » قوله : ونحن ندافعهم عن الاسلام بالمال والآل ، والمم والخال - اصله : « فادين رسول الله «ص» بالاب والام ، والخال والعلم ، والنشب والسبد واللبد ، زاد بعده « والهلة والبلّة » وما بعده سواء

« ١٢ » قوله : والآل - بلغ فيك الامر - الى قوله - اذا اعطى - فيه شيء من التحريف او التصرف في الاصل . فالرواية : والآل قد بلغ الله بك ، وأرض الخير لك ، وجعل مرادك بين يديك ، وعن علم اقول ما تسمع ، فارتقب زمانك ، وقلص اليه اردائك ، ودع التجسس والتعسس ، لمن لا يظلم اليك اذا خطا ، ولا يترجح عنك اذا عطا اه وتأريض الخير له تهيئته والتأريض ايضا الاصلاح والتشذيب . وقوله يطلع معناه يمشي وهو ينمض برجله والطلع دون المرح ، وقوله « عطا » اهل صوابها أعطى ، وهما ضدان فمعطا بمعنى أخذ وتناول ، وأعطى بمعنى ناول غيره وحباه .

ولا يتزحزح عنك اذا اعطى ، وانت والله الحمد ^(١٣) من مفاتي هذه الامة في عصرك ، يشار اليك ويقتدي بك بين اهل دهرك ، وقد عرفت ان رسول الله ﷺ قد قال في هذا الامر ^(١٤) "هل من يقال هولك لا لمن يقول هو لي ، ومن رغب عنه لا لمن يجاحش عليه ، والآثار عن رسول الله ﷺ واحكامه مضبوطة مسطورة ، محررة في دواوين الاسلام مشهورة ، فلم فالحكم مرضي والحق مطاع في اسادتنا هاتوا لنا من جوابكم ففيم لعمري ذو أفانين مقول
 أهل كتاب نحن فيه وانتمو على ملة نقضي بها ثم نعمل
 أم الوحي منبوذ وراء ظهورنا ويحكم فينا المرزبان المرفل
 أنظن أن رسول الله ﷺ ترك الامر سدى بددا ^(١٥) مباهل غباهل طلاحى ، مفتونة بالباطل مذنوبة عن الحق ، لارائدولا قائد ، ولا ضابط ولا حافظ ، ولا ساقى ولا واقى ، ولا هادي ولا حادي ، كلا والله ما توفي رسول الله ﷺ ولا سأل ربه المصير اليه الا وقد ترك الامة على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها الا هالك . ولقد توفي في رسول الله ﷺ وما من طائر يقاب جناحيه الا وقد ذكر للامة منه علما
 ﴿ هذا آخر ما وجد من هذه الرسالة والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم ﴾

﴿١٣﴾ قوله وانت والله الحمد الخ هو من كلام الشيخ لخاطبه وهو في موضع قول الصديق لعلي «رض» وانك اديم هذه الامة فلا تحكم لحاجا ، وسيفها المعضب فلا تنب اعوجاجا ، وماؤها العذب فلا تحل اجاجا . ﴿١٤﴾ قوله وقد عرفت ان رسول الله «ص» قال الخ اصله من الكلام للعرض الى الصديق «رض» ولقد سألت رسول الله «ص» عن هذا الامر فقال لي يا أبا بكر هل من رغب عنه ، لا لمن رغب فيه ويجاحش عليه ، ولمن تضاعل له لا لمن تنفج اليه ، ولمن يقال هولك ، لا لمن يقول هو لي . والمراد بالامر الخلافة . وما بعد هذا الى آخر الايات مما اوردته الشيخ ليس فيه من الرواية شيء . ﴿١٥﴾ قوله أنظن ان رسول الله - الى قوله - ولا حادي - من الاصل المنسوب الى الصديق بلنظفه وما بعدهم للشيخ لفظا لا معنى واسلوبا . وجملة القول انه رحمه الله أنقذنا من الاخذ والتضمنين ، ولكن مثله في كثرة يعاب اذا لم يصح اخذه بأنه قد اخذ وتضمن . ولعل الشيخ فعل هذا وأشار اليه فيما تقدم من الرسالة

الرسالة الثالثة والسبعون

وله أيضا قدس الله روحه ونور ضريحه جواب سؤال ورد عليه من عبدالعزيز ابن حسن بن مزروع وذلك في شأن القهوة طلب فيه من الشيخ الجواب عما أورده من السؤال، ومقصوده أن يوافقه على الحكم والجزم بالتحريم وعدم الاحلال، لما أورده بزمعه في سؤاله من استيفاء التعليل والاستدلال، وكان الاليق بالسائل طلب بيان ماهو الارجح في شأنها من الاقوال، اذ كان للعلماء فيها كلام ومحل للنظر ومجال، لكنه في سؤاله اصل وفصل، واستدل وعلل، وانتضى لتحريمها صارما عضبا، وارتنى لذلك من الشريعة مرتقى صعبا، فلا جل ذلك عدل الشيخ عن ذكر أقوال العلماء هنالك، وعما هو الاعدل والارجح في ذلك، وأخذني إبطال ماعلله، وهدم ماقعده وأصله، ثم بعد ذلك أرشده إلى ماهو اللائق بصرف الهممة اليه من الحظ على دفع مانعطل من أصول الدين ودعائم الملة وقبض العلم وارتفاع الجهال، وترك الالتفات الى تربية أهل الملة بتعليم ما يحتاجونه من أصول دينهم وما جاء به نبيهم ﷺ وهذا نص السؤال

قال السائل : تفهم أن مدار الشريعة على رفع المفساد وجلب المنافع، ومنها ما صرح به الكتاب والسنة . ومنها ماهو في ضمنه وبشده له، وبنو آدم لهم مألوفات اذا درجوا اليها أحبوها وألفوها ولو فيها ضرر، ومن البلاوي على أهل الوقت عامة وعلى أهل نجد خاصة في دنياهم القهوة مع ضعف معاشهم، وفي الماضي ما يستعملها الا القليل، للبلد مجمع وبعض القرى ما يعرفها، واليوم هذا الذي ترون الغني والفقير والمرأة والصغير، ولا يحصى ما يصرف فيها من المال ولو كانت ما فيها الا ضرر مفرد، كيف وأول مضارها في الابدان؟ واذا كان الحمر يزيل العقل شر به فهي شاهدناها تخامر العقل عند فقدها، كذلك اضاعه المال، وفي مجالسها القيل والقال، وتحول الفقراء الى السؤال، وتلهي كثيرا من الناس عن الصلاة وتضيع عليهم الاوقات، هذا ولا تروي ولا تغني من جوع، ومزروعها ومخرجهام من بلد كفار . وأما من ضررها على أهل الجهات فظاهر

معلوم اذا لاقوا العدو ومراراً تكون على شرايها، ويصرف فيها من بيت المال
مالو يصرف في آله الجهاد والفقراء والمساكين كان هو الواجب، وتفهم أن عند
خروجها حصل من أهل العلم فيها خوض ومقتها بعض وحرما بعض وهي ما بلغت
هذا المبلغ ومصرف أهل نجد فيها اليوم وما يتعلق به ألوف لو يضعها عليهم واضع
ما حملتها عقولهم، فال المطلوب تجميعون عن هذا وتوضحون ما يجب فيها من حكم ولا
هو اول محظور منعوا منه أهل نجد وامتنعوا، وهم والله الحمد لهم قابلية واذا عرضت
مضارها على العاقل منهم شهد بها وعابها، وبعضهم يقول نصرف فيها أكثر مما
نصرف في الزاد. والامام أطال الله بقاءه ووقفه لما يرضاه قد حصل عنده فيها مجال
ويود سبياً يرفضها به عن رعيته. هذا واذا وزنتها القول السليمة لاشتكت لها الهو
ولعب وفكك الله للصواب. انتهى

فأجابه رحمه الله عن سؤاله فقال

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن الى الاخ عبد العزيز بن حسن
سلك الله به أهدي السنن
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فنحمد اليكم الله الذي لا إله إلا هو على نعمه، والخط وصل
والسؤال عن القهوة وصل مع اشتماله على الجزم بالحكم واستيفاء الدليل
بالتعليل والتدليل، هذا غاية ما يطلب من الجواب، ومن كان له ملكة
وعنده معرفة توجب الجزم بالحكم باليقين، والاستدلال على الاحكام
والدين، فليست به حاجة الى سؤال المستضعفين والقاصرين، نسأل الله
لنا ولكم الثبات على دينه والعصمة من القول عليه بلا علم، والكلام على
القهوة قد سبقنا اليه، وأفاضل أهل العلم كل منهم أيدي ما عنده ومالديه،

وحسبنا السير على منهاجهم واقتناء آثارهم، وذكر المتنور في مجموعه طرفاً من ذلك والمجموع عند ابن مانع

وما ذكرت من أن مدار الشريعة على رفع المفسد وجلب المنافع، فنعلم هو ذلك ولكن ينبغي أن يعلم أن المفسد ما عارضت الأمر والنهي الشرعيين بالفعل أو بالوسيلة، والمنافع المطلوبة ما يحصل بها مقصود الشارع من الأمر والنهي بالفعل أو بالوسيلة، وبهذا تعلم فساد التعبير بقولك رفع المفسد، فإن هذا لا يرتفع، فالصواب دفع المفسد لرفع المفسد وقولك: منها ما صرح به الكتاب والسنة ومنها ما هو في ضمنه — تقسيم فاسد بل الكتاب والسنة صرحا بذلك وأوضحاه قال تعالى (ولا يزلون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم) ولم يخرج فرد من ذلك: ولو قلت، فقد صرح بذلك الكتاب والسنة أو تضمناه - لصالح التعبير،

وقولك ومن البلاوي على أهل الوقت عامة وعلى أهل نجد خاصة في دنياهم التهوّة مع ضعف معاشهم. فلا أدري ما يراد بالبلوى هنا؟ أهى الابتلاء في الدين أو هى الابتلاء بالنفقة فقط؟ فإن كان الأول فلا يسلم بمجرد الدعوى، وإن كان الثانى فالناس درجات وطبقات فى اليسر والعسر والمعيشة، وتوسع الاغنياء انما يذم لوجوه لا تختص بالقهوة أيضاً، بل يجري فى غير ذلك من سائر المباحات،

وأما التعليل بأن فيها مضاراً للابدان فلا ينبغي أن يؤخذ على إطلاقه، فإن الابدان الدموية والبلغمية تستفيع بها بلا نزاع، والسوداوى والصفراوى يمكنه التعديل بالتمر الذى هو غالب غذاء أهل نجد وقال داود فى تذكرته يعد لها كل حلو

وأما قولك وإذا كان الخمر يزيل العقل عند شربه فهي شاهدانها تخامر العقل عند فقدها ، فهذا الكلام لا ينبغي أن يقال لأن الخمر تزيل العقل بمخامرتها أي تغطيته وهي لا تزيل العقل ولا تخامره ، بل ربما كان شاربها قوي الذهن حاد الإدراك جيد الحافظة ، والموجود عند فقدها لا يسمى مخامرة وإنما كسل وفتور لها لا بها (١) فانهم أيها الاخ وأعط القوس باريها وأما قولك وإذا عرضت مضارها على العاقل منهم شهد بها وعابها فيقال أي عاقل يراد بهذا ؟ أما العامة ومن لا عناية له بمعرفة الاحكام الشرعية والاصول الدينية فمقولهم لا تصلح أن تكون ميزانا أو أن تستقل بحكم ، وأما أهل العلم والدين ، وأهل البصائر من ورثة سيد المرسلين عليه السلام فمقولهم يرجع اليها مع اتفاقهم وإن اختلفوا فالميزان هو الكتاب والسنة وقولك وإذا وزنتها العقول السليمة فلا شك انها لهو ولعب - فاللهو واللعب مالا يعود بمنفعة أصلا ويعود بمضرة رجحت على مصلحته ، وادخال القهوة في هذا التعريف يحتاج الى أصول ومقدمات «لويعطى الناس بدعواهم» الحديث

وما ذكرت من التمليل قد يجري في كل مباح كإضاعة المال ، (١) التحقيق الذي يشبهه الطب أن شرب القهوة والشاي والدخان يحدث تنبها في العصب وهو المراد بما أشار اليه الشيخ من حدة الذهن . ثم يحدث عقب ذلك التنبه فتور بمقتضى ما يسمى سنة «رد الفعل» وهو معنى قول علما لنا ما جاوز حده رجح الى ضده فالفتور الذي ذكره الشيخ هو ضد ذلك التنبه وهو من تأثير المادة السامة التي توجد في كل من القهوة والشاي والدخان - وهو يزول بشرها لما فيه من التنبه . ومثل هذا يوجد في الخمر وهو المراد بقول الشاعر الفاسق * وداوني بالتي كانت هي الداء * وقوله وكأني شربت على لذة . وأخرى تداويت منها بها واكن ما نخذه الخمر من تنبه العصب ومن الفتور الذي يعقبه لیس هو العلة في تحريمها بل علة زهاب العقل والنشوة التي هي منار العداوة والبغضاء والصد عن ذكر الله وعن الصلاة

والاجتماع على القيل والقال، والحاجة الى السؤال، وليس ذلك الوصف لازماً للقهوة، وكذلك كونها تلبي كثيراً من الناس عن الصلاة وتضييع عليه الاوقات فهذا قد يجري لاهل الشهوات والمبايعات والمزاورات قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) الآية وأما كونها لا تغني من جوع ولا تروي فهذا الوصف يأتي على كثير مما يتعاطونه من المباحات، ولم تأت الشريعة بتحريم مالا يغني من جوع ولا يروي (وما كان ربك نسياً)

وأما كون مزرعها من بلاد الكفار، فمتى كان عندكم امتناع عما زرعه الكفار ونسجه الكفار وخرج من بلاد الكفار وجمهور أموالكم وما كلكم من هذا الضرب؟ «ثكلتك أمك يا معاذ» و«يحي عمار» قد كانت المدينة في عهد النبوة يحلب اليها من بلاد الكفار أنواع المأكول والادهان والملابس التي نسجت وصبغت ببلاد الكفار، كما يخفى على من له أدنى نظر في الاخبار

وأما ما زعمت من ضررها على أهل الجهاد فنظرائف التي لا يستظر فيها إلا فقيه النفس ذكي الطبع، وربما قيل بعكس القضية، لما فيها من تشييف البلغم وتخفيف المواد المكسلة الردية

وأما قولك ويصرف فيها من بيت المال كيت وكيت، فمتى كان النظر أصلحك الله منصرفاً الى توفير هذه الجهة ووضعها في مواضعها الشرعية؟ والصرف في المباح أولى من الصرف في المحرم الصرف وأما اختلاف أهل العلم عند خروجها - ولو قيل عند حدوثها لكان أليق باللغة الشرعية - فنعلم هو ذاك ولكن لا دليل فيه على المنع وقد قيل

يخالف الناس حتى لا اتفاق لهم . الا على شجب والخلف في الشجب .
وأما صرف الاموال العظيمة من أهل نجد فهذا القول من جنس
ما قبله ، فان مجاوزة الحد في كل مباح داخله في حقيقة السرف ، والمحرم
نفس السرف ولو في المال كل الضرورية

ولو صرف الاخ النجيب فكرته ونظار الى ما تعطل من أصول
الدين ودعائم الملة وما تلاعب به الجهال من الاحكام الشرعية الدينية وما
دم أهل نجد في هذه السنين من قبض العلم وارتفاع الجهال ، وترك
الالتفات الى تربية أهل الملة بتعاليم ما يحتاجونه من أصول دينهم وما
جاء به نبينهم ﷺ ، والتفطر لذلك والاهتمام به وصرف الهمة الى تحصيله
وان لا يطلب على الفضلة إن طلب لكان هذا أولى وأجدر . أن تقع
المذاكرة فيه والسؤال عنه ، وأما أمر القهوة فقد كفانا شأنه من سلف
من أهل العلم والدين والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وصلى الله على
محمد وآله وصحبه وسلم



الرسالة الرابعة والسبعون

في بيان مادعا اليه الشيخ محمد عبد الوهاب وكونه حقيقة الاسلام ، وتضليل من زعم أنه مذهب خامس ، وهو جواب لسؤال ورد على الشيخ من عمان .

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين، محمد وآله وصحبه أجمعين :

أما بعد فقد وصلت إلينا الاسئلة التي صدرت من جهة الساحل الشرقي على يد الاخ سعد البواردي .

(السؤال الاول) قول الملحد الضال المجادل في دين الله: إن الامر الذي جاء به الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله مذهب خامس وغش للامة فهل يكون هذا القائل سنياً أو مبتدعاً ؟

(فالجواب) وبالله التوفيق إنما تدل مقالة هذه على أنه من أجهل خلق الله في دين الله وأبعدهم عن الاسلام وأبينهم ضلالة، فإن شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله إنما دعا الناس الى أن يعبدوا الله وحده لا شريك له ولا يشركوا به شيئاً، وهذا لا يرتاب فيه مسلم أنه دين الله الذي أرسل به رسله وأنزل به كتبه، كما سنذكره ان شاء الله تعالى . وقوله مذهب خامس يبين جهله وأنه لا يعرف العلم ولا العلماء ، فإن الذي قام به شيخ الاسلام لا يقال له مذهب وإنما يقال له دين وملة، فإن التوحيد هو دين الله وملة خليله ابراهيم ودين جميع الانبياء والمرسلين وهو الاسلام الذي بعث الله به محمداً ﷺ وأجمع عليه علماء الامم سلفاً وخلفاً ولا يخالف في هذا الامن هو مشرك كما قال تعالى (فاعبد الله مخلصاً له الدين ، ألا

الله الدين الخالص) وقال تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين
 حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) فسماه الله تعالى في
 هاتين الآيتين وغيرهما من آي القرآن ديناً ولم يسمه مذهباً .
 وأما ما جرى على ألسن العلماء من قولهم مذهب فلان أو ذهب إليه
 فلان . فإلما يقع في الأحكام لاختلافهم فيها بحسب باوغ الأدلة وفهمها
 وهذا لا يختص بالائمة الاربعة رحمهم الله ، بل مذاهب العلماء قبلهم وبعدهم
 في الأحكام كثيرة ، فقد جرى الخلاف بين الصحابة رضي الله عنهم ، ولصديق
 رضي الله عنه مذهب تفرده به ، ولابن مسعود كذلك ، وكذا ابن عباس
 وغيرهم من الصحابة ، وكذا الفقهاء السبعة من التابعين خالف بعضهم
 بعضاً في مسائل ، وغيرهم من التابعين كذلك ، وبعدهم أئمة الامصار
 كالاوزاعي أمام اهل الشام والليث بن سعد أمام اهل مصر وسفيان
 ابن عيينة (سفيان) والثوري أمام اهل العراق ، فكل مذهب معروف في
 الكتب المصنفة في اختلاف العلماء ، ومثلهم الائمة الاربعة ، وجاء بعدهم أئمة
 مجتهدون خالفوا الائمة الاربعة في مسائل معروفة عند العلماء كاهل الظاهر
 ولذلك تجد من صنف في مسائل الخلاف إذا عني الاربعة قال اتفقوا ،
 وفي مسائل الاجماع التي أجمع عليها العلماء سلفاً وخلفاً يقول : اجمعوا ،
 وذكر المذاهب لا يختص باهل السنة من الصحابة فمن بعدهم فان بعض
 اهل البدع صنفوا لهم مذهباً في الأحكام يذكرونه عند أئمتهم ،
 كالزيدية لهم كتب معروفة يفتي بها اهل اليمن ، والامامية الرافضة لهم
 مذهب مدون خالفوا في كثير منه اهل السنة والجماعة . والمقصود أن
 قول هذا الجاهل مذهب خامس قول فاسد لا معنى له كحال أمثاله من

أهل الجدل والزيغ في زماننا (شعر)

يقولون أقوالاً ولا يعرفونها وإن قيل هاتوا حقاquem لم يحققوا
(وأما قوله) وغش الأمة - فهذا الجاهل الضال بنى هذا القيل الكاذب
على سوء فهمه وانصرافه عن دين الاسلام لانه عدو لمن قام به ودعا اليه
وعمل به، ومن المعلوم عند العقلاء وأهل البصائر أن من دعا الناس إلى
توحيد ربهم وطاعته أنه الناصح لهم حقا.

وأما من حسن الشرك والبدع ودعا إليها وجادل بالباطل وألحد
في أسماء الله وصفاته فهو الظالم الناس لعباد الله لانه يدعوهم إلى ضلالة،
نعوذ بالله من جهد البلاء، ودرك الشقاء، وسوء القضاء، وشماتة الأعداء،

ونذكر مقام به الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله فانه نشأ في أناس
قد اندرست فيهم معالم الدين ووقع فيهم من الشرك والبدع ما عم وطم
في كثير من البلاد إلا بقايا متمسكين بالدين يعلمهم الله تعالى .

وأما الاكثر فعدا المعروف بينهم منكراً والمنكر معروف، والسنة
بدعة والبدعة سنة، نشأ على هذا الصغير، وهرم عليه الكبير، ففتح الله بصيرة
شيخ الاسلام بتوحيد الله الذي بعث به رسله وأنبياءه فعرف الناس ما في
كتاب ربهم من أدلة توحيده الذي خلقهم له، وما حرمة عليهم من الشرك
الذي لا يغفره الله إلا بالتوبة منه، فقال لهم ماقاله الرسولون لا ممهم (أن اعبدوا
الله ما لكم من إله غيره) فحجب كثيراً منهم عن قبول هذه الدعوة ما اعتادوه
وما نشأوا عليه من الشرك والبدع فنيصبوا العداوة لمن دعاهم إلى توحيد
ربهم وطاعته، وهو شيخنا رحمه الله ومن استجاب له وقبل دعوته واصلني

إلى حبج الله وبيئاته ، كحال من خلا من أعداء الرسل كما قال تعالى
(وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم
إلى بعض زخرف القول غرورا) وقال تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي
عدواً من المجرمين وكفى بربك هاديا ونصيراً)

وأدلة ما دعا اليه هذا الشيخ رحمه الله من التوحيد في الكتاب والسنة أظهر
شيء وأبينه ، اقرأ كتاب الله من أوله إلى آخره تجد بيان التوحيد والامر به وبيان
الشرك والنهي عنه مقررآ في كل سورة ، وفي كثير من سور القرآن يقرره في
مواضع منها ، يعلم ذلك من له بصيرة وتدبر ، ففي فاتحة الكتاب (الحمد لله رب
العالمين) فيها نوعا التوحيد توحيد الالهية وتوحيد الربوبية ، وفي (اياك
نعبد وإياك نستعين) النوعان وقصر العبادة والاستعانة على الله عز وجل
أي لا نعبد غيرك ولا نستعين إلا بك (١) وأول أمر في القرآن يقرع سمع
السامع والمستمع قوله تعالى (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين
من قبلكم لعلكم تتقون) الى قوله (فلا تجملوا لله أنداداً وأتم تملون)
فأمرهم بتوحيد الالهية ، واستدل عليه بالربوبية ، ونهاهم عن الشرك به وأمرهم
بخلع الأنداد التي يعبدها المشركون من دون الله ، وافتتح سبحانه كثيراً
من سور القرآن بهذا التوحيد (الم ، الله لا إله إلا هو الحي القيوم) (الحمد لله
الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ، ثم الذين كفروا
بربهم يعدلون) الى قوله — وهو الله في السموات وفي الارض (أي المألوه

(١) هذا التفسير للقصر المذكور ومعنى الآية في جملتها نعبدك ولا نعبد غيرك
ونستعينك ولا نستعين سواك فهي جامعة بين اثبات العبادة والاستعانة لله
ونفيهما عن سواه

المعبود في السموات والارض . وفي هذه السورة ^(١) من أدلة التوحيد ما لا يكاد أن يحصر ، وفيها من بيان الشرك والنهي عنه كذلك .

وافتح سورة هود بهذا التوحيد فقال (الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير * أن لا تعبدوا إلا الله إني لكم منه نذير وبشير) فأحكم تعالى آيات القرآن ثم فصلها ببيان توحيدِه والنهي عن الإشراك به ، وفي أول سورة طه قال تعالى (الله لا إله إلا هو له الاسماء الحسنی) وافتتح سورة الصافات بهذا التوحيد وأقسم عليه فقال (والصافات صفا * فالزاجرات زجرا * فالتاليات ذكرا * ان إلهكم لواحد * رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق)

وافتح سورة الزمر بقوله (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم * انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين * الا لله الدين الخالص) وفي هذه السورة من بيان التوحيد والامر به ، وبيان الشرك والنهي عنه ، ما يستضيء به قلب المؤمن ، وفي السورة بعدها كذلك ، وفي سورة (قل يا أيها الكافرون) نفى الشرك في العبادة الى آخره ، وفي سورة (قل هو الله أحد) توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية وتوحيد الاسماء والصفات ، وهذا ظاهر لمن نور الله قلبه بفهم القرآن وفي خاتمة المصحف (قل أعوذ برب الناس ملك الناس إله الناس) بين أن ربهم وخالقهم ورازقهم والمتصرف فيهم ^(٢) بمشيئته وإرادته وهو ملكهم الذي نواصي الملوك بيده وجميع الخلق في قبضته ، يبر هذا ويذل هذا « ١ » يعني سورة الانعام وهي أجمع سور القرآن لعقائد الاسلام في الالهيات والنبوة والبعث ورد شبهات المشركين « ٢ » لعل أصله هو المتصرف فيهم فيكون خبر أن ربهم والا قايين الخبر

ويهدي من يشاء ويضل من يشاء ، (ولا معقب لحكمه وهو سريع الحساب) وهو معبودهم الذي لا يستحق لان يعبدوا هذه اشارة الى ما في القرآن



وأما السنة ففيها من أدلة التوحيد ما لا يمكن حصره كقوله في حديث معاذ الذي في الصحيحين « فان حق الله على العباد أن يعبدوا ولا يشركوا به شيئاً » وفي حديث ابن مسعود الصحيح « من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ، ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار » والحديث الذي في معجم الطبراني « إنه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله عز وجل » ولما قال له رجل ما شاء الله وشئت قال « أجعلتي لله نداً ؟ بل ما شاء الله وحده » وأمثال هذا لا يحصى كما تقدم ذكره ، وأدلة التوحيد في الكتاب أبين من الشمس في نحر الظهيرة لكن لن له فهم ثاقب ، وعقل كامل ، وبصر نافذ ، وأما الاعمى فلا يبصر للشمس ضياء ولا للقمر نوراً ،



ثم إن شيخنا رحمه الله كان يدعو الناس إلى الصلوات الخمس والمحافظة عليها حيث ينادى لها ، وهذا من سنن الهدى ومعالم الدين كما دل على ذلك الكتاب والسنة ، ويأمر بالزكاة والصيام والحج ، ويأمر بالمعروف وينهى عما يأمرون الناس أن يأتوه ويأمروا به ، وينهى عن المنكر ويتركه ويأمر الناس بتركه والنهي عنه ، وقد تتبع العلماء مصنفاته رحمه الله من أهل زمانه وغيرهم فأعجزهم أن يجدوا فيها ما يعاب ،

وأقواله في أصول الدين مما أجمع عليه أهل السنة والجماعة .
وأما في الفروع والأحكام فهو جنلي المذهب ، لا يوجد له قول

مخالف لما ذهب اليه الائمة الاربعة ، بل ولا خرج عن أقوال أئمة مذهبه . على أن الحق لم يكن محصوراً في المذاهب الاربعة كما تقدم ، ولو كان محصوراً فيهم لما كان لذكر المصنفين في الخلاف وأقوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم مما خرج عن أقوال الاربعة فائدة ،

والحاصل أن هذا المعترض المجادل مع جهله انعكس عليه أمره فقبل قلبه ما كان منكراً ورد ما كان معروفاً ، فأعداء الحق وأهله من زمن قوم نوح إلى أن تقوم الساعة هذه حالهم وطريقتهم ، فمن حكمة الرب أنه ابتلى عباده المؤمنين الذين يدعون الناس إلى مادعا اليه النبي ﷺ من البدين بثلاثة أصناف من الناس وكل صنف له أتباع

﴿ الصنف الاول ﴾ من عرف الحق فعاداه حسداً وبغياً كاليهود فانهم أعداء الرسل والمؤمنين كما قال تعالى (بنس ما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فإوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين * — وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون)

﴿ الصنف الثاني ﴾ الرؤساء أهل الاموال الذين فتنهم دنياهم وشهواتهم لانهم يعلمون أن الحق يمنعهم من كثير مما أحبوه وألفوه من شهوات الغنى فلم يعباوا بداعي الحق ولم يقبلوا منه

﴿ الصنف الثالث ﴾ الذين نشأوا في باطل وجدوا عليه أسلافهم يظنون أنهم على حق وهم على باطل فهو لاء لم يعرفوا إلا ما نشأوا عليه وهم يحسبون أنهم يحسنون صنماً ، وكل هذه الاصناف الثلاثة وأتباعهم هم أعداء الحق من لدن زمان نوح إلى أن تقوم الساعة

(فأما الصنف الأول) فقد عرفت ما قال الله فيهم

(وأما الصنف الثاني) فقد قال فيهم (فإن لم يستجيبوا لك فاعلم
أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله؟ إن
الله لا يهدي القوم الظالمين)

وقال عن الصنف الثالث (إنا وجدنا آباءنا كذلك يفعلون — إنا
وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون) وقال (إنهم ألفوا آباءهم
ضالين * فهم على آثارهم يُهرعون) وهؤلاء هم الأكثرون كما قال
تعالى (ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين) وقال تعالى في سورة
الشعراء عقب كل قصة (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين * وإن
ربك لهو العزيز الرحيم) وقال تعالى (وما أكثر الناس ولو حرصت
بمؤمنين) وقال تعالى في قصة نوح عليه السلام (وما آمن معه إلا قليل)
وقال (وان تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله إن يتبعون إلا
الظن وإن هم إلا يخرصون)

فيا من نصح نفسه تدبر ما ذكر الله في كتابه من ضلال
الأكثرين لئلا تغتر بالكثرة من المنحرفين عن الصراط المستقيم، الذي
هو سبيل المؤمنين، وتدبر ما ذكر الله من أحوال أعداء المرسلين، وما
فعل الله بهم، قال تعالى (ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا فلا
يفررك تقلبهم في البلاد * كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم
وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل) الآية وقال تعالى
(فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بها عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا
به يستهزئون) والآيات في هذا المعنى كثيرة تبين أن أهل الحق اتباع الرسل

هم الاقلون عدداً ، الاعظمون عند الله قدراً ، وأن أعداء الحق هم الاكثرون في كل مكان وزمان ، وفي الاحاديث الصحيحة ما يرشد الى ذلك كما في الصحيح ان ورقة بن نوفل قال للنبي ﷺ يا ليتني كنت فيها جذعا ليتني أكون حيا اذ يخرجك قومك ، قال « أو مخرجي هم ؟ » قال نعم لم يأت أحد قط بمثل ما جئت به الا عودي .

فاذا كان هذا حال أكثر الخلق مع المرسلين مع قوة عقولهم وفهمهم وعلومهم ، فلا تعجب مما جرى في هذه الاوقات ممن هو مثلهم في عداوة الحق وأهله ، والصد عن سبيل الله مع ما في أهل هذه الازمان من الرعونات والجهل وفرط الغلو في الاموات كما قال تعالى عن أسلافهم وأشباهم (والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) أموات غير أحياء وما يشعرون ايان يبعثون* الهكم إله واحد . فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون)

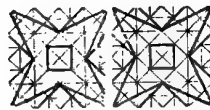
فاحتج سبحانه على بطلان دعوتهم غيره بأمور (منها) أنهم (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) فالخلق لا يصلح أن يقصد بشيء من خصائص الالهية لادعاء ولا غيره والدعاء مخ العبادة

(الثاني) كون الذين يدعونهم من دون الله أمواتا غير أحياء والميت لا يقدر على شيء فلا يسمع الداعي ولا يستجيب له ، ففيها معنى قوله تعالى (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير* إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير) وفي هذه الآية أربعة أمور تبطل دعوة غير الله ، وتبين ضلالة من دعا غير الله ، فتدبرها

(والامر الثالث) في هذه الآية قوله (وما يشعرون أيمان يمشون) ومن لا يدري متى يبعث لا يصلح أن يدعى من دون الله لادعاء عبادة ولادعاء مسئلة، ثم بين تعالى ما أوجبه على عباده من إخلاص العبادة لله وأنه هو المألوه المعبود دون كل من سواه، فقال (الحكم لله واحد) وهذا هو الذي بعث الله به رسله وأنزل به كتبه كما قال تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون)

ثم بين تعالى حال أكثر الناس مع قيام الحجة عليهم وبطلان ما هم عليه من الشرك بالله، وبيان ما افترض عليهم من توحيد الله فقال (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون) فذكر سبعين حائليهم وبين قبول الحق الذي دعوا إليه (فالاول) عدم الايمان باليوم الآخر (والثاني) التكبر وهو حال الأكثرين كما قد عرف من حال الامم الذين بعث إليهم رسله كقوم نوح وقوم هود وقوم صالح وغيرهم، وكيف جرى منهم وما حل بهم، وكحال كفار قريش والعرب وغيرهم مع النبي ﷺ لما بعثه الله بالتوحيد والنهي عن الشرك والتنديد، فقد روى مسلم وغيره من حديث عمرو بن عبسة أنه قال للنبي ﷺ لما قال له «أنا نبي» قال وما نبي؟ قال «أرسلني الله» قال بأي شيء أرسلك؟ قال «بصلة الأرحام وكسر الأوثان وأن يؤحد الله ولا يشرك به شيء» قال فمن معك على هذا؟ قال «حر وعبد» ومعه يومئذ أبو بكر وبلال، وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء الذين يصلحون إذا فسد الناس» وفسر الغرباء بأنهم النزاع من القبائل فلا يقبل الحق من القبيلة إلا نزيعة الواحد والاثنتان ولهذا قال بعض السلف: لا تستوحش من الحق لقلّة السالكين، ولا تنثر

بالباطل لكثرة الهالكين. وعن بعضهم ليس العجب ممن هلك كيف هلك؟
 انما العجب ممن نجا كيف نجا؟ فاذا كان الامر كذلك فلا تعجبوا من كثرة
 المنحرفين الناكين عن الحق المبين، المجادلين في أمر الدين، كما قال تعالى.
 (الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم كبر مقتاً عند الله وعند الذين
 آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) فأعظم منة على من
 رزقه الله معرفة الحق، الاعتصام بكتابه، والتمسك بتوحيده وشرعه،
 مع كثرة المخالف والمجادل بالباطل و(من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل
 فلن تجد له ولياً مرشداً) وصلى الله على محمد سيد المرسلين وإمام المتقين.
 وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم تسليماً كثيراً، والحمد لله رب العالمين، ولا حول
 ولا قوة إلا بالله العلي العظيم



الرسالة الخامسة والسبعون

في ترجمة الشيخ محمد عبد الوهاب وما قام به ودعا اليه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله أرسله بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً

أما بعد فقد سألت أرشدك الله أن أرسل إليك نبذة مفيدة كاشفة عن حال الشيخ الامام، العلم القدوة المجدد الما ندرس من دين الاسلام، والقائم بنصرة شريعة سيد الانام، الشيخ محمد بن عبد الوهاب، أحسن الله له المال وضاعف له الثواب، ويسر له الحساب، وذكرت أرشدك الله أن جهتمكم لا يوجد فيها ذلك، وأن عندكم من الطلبة من يتشوق على تلك المناهج والمسالك، فكتبت إليك هذه الرسالة، وسودت إليك هذه الكراسة والعجالة، ليعلم الطالب، ويتحقق الراغب، حقيقة مادعا إليه هذا الامام وما كان عليه من الاعتقاد والفهم التام، ويستبين للنظر فيها ما يبهت به الاعداء، من الكاذب والافتراء، التي يرومون بها تنفير الناس عن المحجة والسبيل، وكتمان البرهان والدليل. وقد كثر أعداؤه ومنازعوه، وفيها البهت بينهم فيما قالوه ونقلوه، فربما اشتبه على طالب الانصاف والتحقيق، والتبس عليه واضح المنهج والطريق، فان استصحب الاصول الشرعية، وجرى على القوانين المرضية، عرف أن لكل نعمة حاسداً، ولكل حق

جاحداً ، ولا يقبل في نقل الاقوال والاحكام إلا العدول الشقا الضابطون من الانام ومن استصحب هذا استراح عن البحث فيما ينقل إليه ويسمع ، ولم ياتفت إلى أكثر ما يختلف فيه ويصنع ، وكان من أمره دلي منباج واضح ومشرع

فصل

نأما نسب هذا الشيخ فهو الامام العلم القدوة البار محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي بن محمد بن أحمد بن راشد بن بريد بن محمد بن بريد بن مشرف

ولد رحمه الله سنة خمس عشرة بعد المائة والالف من الهجرة في بلد العيينة من أرض نجد ونشأ بها وقرأ القرآن بها حتى حفظه وأتقنه قبل بلوغه العشر ، وكان حاد الفهم سريع الادراك والحفظ ، يتعجب أهله من فطنته وذكائه . وبعد حفظ القرآن اشتغل بالعلم وجد في الطلب ، وأدرك بعض الارب ، قبل رحلته لطلب العلم ، وكان سريع الكتابة ربما كتب الكراسة في المجلس ، قال أخوه سليمان كان والده يتعجب من فهمه ، ويعترف بالاستفادة منه مع صغر سنه ، ووالده هو مفتي تلك البلاد ، وجدّه مفتي البلاد النجدية . آثاره وتصنيفه وفتاواه تدل على علمه وفقهه ، وكان جده اليه المرجع في الفقه والفتوى ، وكان معاصراً للشيخ منصور البهوتي الحنبلي خدام المذهب اجتمع به بمكة ، وبعد بلوغ الشيخ سن الاحتلام ، قدمه والده في الصلاة وراه أهلاً للاتمام ، ثم طلب الحج الى بيت الله الحرام ، فأجابه والده الى ذاك المقصد والمرام ، وبأذن الى قضاء فريضة

الاسلام، وأداء المناسك على التمام، ثم قصد المدينة المنورة على ساكنها
أفضل الصلاة والسلام، وأقام بها قريباً من شهرين، ثم رجع الى وطنه
قرير العين، واشتغل بالقراءة في الفقه على مذهب الامام أحمد رحمه الله
ثم بعد ذلك رحل يطلب العلم، وذاق حلاوة التحصيل والفهم،
وزاحم العلماء الكبار، ورحل الى البصرة والحجاز مراراً، واجتمع بين
فيها من العلماء والمشايخ الاحبار، وأتى الاحساء وهي إذ ذاك آهلة
بالمشايخ والعلماء فسمع وناظر وبحت واستفاد، وساعدته الاقدار الربانية
بالتوفيق والامداد،

وروى عن جماعة منهم الشيخ عبد الله بن إبراهيم النجدي
ثم المسدي، وأجازه من طريقين، وأول ما سمع منه الحديث
المسلسل بالاولية كتب السماع بالسند المتصل الى عبد الله بن عمرو بن
العاص رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «الراحمون يرحمهم الرحمن
إرحموا من في الارض يرحمكم من في السماء» وسمع منه مسلسل الخبالة
بسنده الى أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «إذا
أراد الله بعبده خيراً استعمله - قالوا كيف يستعمله؟ قال يوفقه لعمله
صالح قبل موته» وهذا الحديث من ثلاثيات أحمد رحمه الله. وطالت
اقامة الشيخ ورحلته بالبصرة وقرأ بها كثيراً من كتب الحديث والفقه
والعربية. وكتب من الحديث والفقه واللغة ما شاء الله في تلك الاوقات،
وكان يدعو الى التوحيد ويظهره لكثير من يخالطه ويجالسه ويستدل
عليه، ويظهر ما عنده من العلم وما لديه، كان يقول إن الدعوة كلها لله،
لا يجوز صرف شيء منها الى سواه، وربما ذكروا به عطسه اشارات

الطواغيت أو شيئا من كرامات الصالحين الذين كانوا يدعونهم ويستغيثون بهم ويلجئون اليهم في الملهمات والمهمات، فكان ينهي عن ذلك ويزجر ، ويورد الادلة من الكتاب والسنة ويحذر ، ويخبر أن محبة الاولياء والصالحين انما هي متابعتهم فيما كانوا عليه من الهدى والدين ، وتكثير أجورهم بمتابعتهم على ما جاء به سيد المرسلين ، وأما دعوى المحبة والمودة ، مع المخالفة في السنة والطريقة ، فهي دعوى باطلة مردودة ، غير مسلمة عند أهل النظر والحقيقة ، ولم يزل على ذلك رحمه الله

ثم رجع الى وطنه فوجد والده قد انتقل الى بلدة حريملا فاستقر معه فيها ، يدعو الى السنة المحمدية ويبيدها ، ويناصح من خرج عنها ويفشيها ، حتى رفع الله شأنه ورفع ذكره ووضع له القبول ، وشهد له بالفضل ذووه من أهل المعقول والمنقول ، وصنف كتابه المشهور في التوحيد ، وأعلن بالدعوة الى الله العزيز الحميد ، وقرأ عليه هذا الكتاب المفيد ، وسمعه كثير ممن لديه من طالب ومستفيد ، وشاعت نسخه في البلاد ، وطار ذكره في الغور والانجاد ، وفاز بصحبته واستفاد ، من جرد القصد وسلم من الاشر والبغي والفساد ، وكثر بحمد الله محبوه وجنده ، وصار معه عصابة من خول الرجال ، وأهل السمات الحسن والكمال ، يسلكون معه الطريق ، ويجاهدون كل فاسق وزنديق

فصل

كان أهل عصره ومصره في تلك الازمان قد اشتدت غربة الاسلام بينهم ، وعفت آثار الدين لديهم ، وانهدمت قواعد الملة الخفيفة ، وغاب

على الاكثرين ما كان عليه أهل الجاهلية ، وانطمست أعلام الشريعة في ذلك الزمان ، وغلب الجهل والتقليد والاعراض عن السنة والقرآن ، وشب الصغير وهو لا يعرف من الدين إلا ما كان عليه أهل تلك البلدان ، وهرم الكبير على ما تلقاه عن الآباء والاجداد ، وأعلام الشريعة مطموسة ، ونصوص التنزيل وأصول السنة فيما بينهم مدروسة ، وطريقة الآباء والاسلاف مرفوعة الاعلام ، وأحاديث السكبان والطواغيت مقبولة ، غير مردودة ولا مدفوعة ، قد خلدوا ربة التوحيد والدين ، وجدوا واجتهدوا في الاستغاثة والتعلق بغير الله من الاولياء والصالحين ، والاولثان والاصنام والشياطين ، وعلمائهم ورؤسائهم على ذلك مقبلون ، ومن بحره الاجاج شاربون وبه راضون ، واليه مدى الزمان داهون ، قد أعستهم العوائد والمألوفات ، وحبستهم الشهوات والارادات ، عن الارتفاع الى طلب الهدى من النصوص المحكمات ، والآيات البينات ، يحتجون بهارووه من الآثار الموضوعات ، والحكايات المختلفة والمنامات ، كما يفعل أهل الجاهلية وغير الفترات ، وكثير منهم يعتقد النفع والضرر في الاحجار والجمادات ، ويتبركون بالآثار والقبور في جميع الاوقات (نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون)

(الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون - قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبني بغير الحق ، وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وان تقولوا على الله ما لا تعلمون)

فأما بلاد نجد ، فقد بالغ الشيطان في كيدهم وجد ، وكانوا يتتابون قبر

زيد بن الخطاب، ويدعونهم رغبا ورهبا، فصيح الخطاب، ويزعمون أنه يقضي لهم
الحوائج، ويرونه من أكبر الوسائل والولائج، وكذلك عند قبر زعمون أنه
قبر ضرار بن الأزور، وذلك كذب ظاهر، وبهتان مزور، وكذلك عندهم نخل
خفال، ينتابه النساء والرجال يفعلون عنده أقبح الفعل، والمرأة إذا تأخر
الزواج عنها ولم يرغب فيها الأزواج، تذهب إليه فتضمه بيدها وتدعوم
برجاء واتبها، وتقول يا نخل الفحول، أريد زواجا قبل الفحول، وشجرة
عندهم تسمى الطريفة أغرام الشيطان بها وأوحى إليهم التعلق عليها وأنها
ترجي منها البركة ويعلقون عليها الخرق، لعل الولد يسلم من السوء،
وفي أسفل بلدة الدرعية مغارة في الجبل يزعمون أنها انقلقت من الجبل
لامرأة تسمى بنت الأمير، أراد بعض الناس أن يظلمها ويضير، فانقلب
الغار ولم يكن له عليها اقتدار، كانوا يرسلون إلى هذا المكان من اللحم
والخبز ما يثبت به جند الشيطان، وفي بلدتهم رجل يدعي الولاية يسمى
تاج يتبركون به ويرجون منه العون والافراج

وكانوا يأتون إليه، ويرغبون فبما عنده من المدبر زعمهم ولديه، فتخافه
الحكام والظلمة، ويزعمون أنه تصرفا وفتكا بمن عصاه ومامحة مع انهم يحكون
عنه الحكايات القبيحة الشنيعة التي تدل على انحلاله عن أحكام الملة والشريعة
وهكذا سائر بلاد نجد على ما وصفنا من الاعراض عن دين الله والجهد
لاحكام الشريعة والرد، ومن العجب أن هذه الاعتقادات الباطلة،
والمذاهب الضالة والموائد الجائرة، والطوائف الخاسرة قد فشت وظهرت
وعمت وطمت، حتى بلاد الحرمين الشريفين، فمن ذلك ما يفمل عند
قبر محبوب وقبة أبي طالب، فيأتون قبره بالسماعات والعلامات للاستغاثة

عند نزول المصائب وحلول التواكب ، وكانوا له في غاية التعظيم ، ولا ما يجب عند البيت الكريم ، فلو دخل سارق أو غاصب ، أو ظالم قبر أحدهما لم يتعرض له أحد لما يرون له من وجوب التعظيم والاحترام والمكريم ومن ذلك ما فعل عند قبر ميمونة أم المؤمنين رضي الله عنها في سرف ، وكذلك عند قبر خديجة رضي الله عنها يفعل عند قبرها مالا يسوغ السكوت عليه من مسلم يرجو الله واليوم الآخر فضلا عن كونه من المكاسب ، الدنيئة الفاجرة وفيه من اختلاط النساء بالرجال ، وفعل الفواحش والمنكرات وسوء الافعال ، مالا يقره أهل الأديان والتكامل ، وكذلك سائر القبور المعظمة المشرفة في بلد الله الحرام مكة المشرفة ، وفي الطائف قبر ابن عباس رضي الله عنه يفعل عنده من الأمور الشركية التي تشمئز منها نفوس الموحدين وتكرها قلوب عباد الله المخلصين وتردها الآيات القرآنية وما ثبت من النصوص عن سيد المرسلين ، منها وقوف السائل عند القبر متضرعا مستغيثا ، وإبداء الفاقة إلى معبودهم مستكينا مستعينا وصرف خالص المحبة التي هي محبة العبودية والنذور والذبح لمن تحت تلك المشهد والبنية وأكثر سوقتهم وعامتهم بلهجون بالأسواق اليوم على الله وعليك يا ابن عباس فيستمدون منه الرزق والثوب وكشف الضر والبأس ، وذكر محمد بن حسين النعمي الزبيدي رحمه الله أن رجلا رأى ما يفعل أهل الطائف ، من الشعب الشركية والوظائف ، فقال: أهل الطائف لا يعرفون الله ، إنما يعرفون ابن عباس ، فقال له بعض من يترشح للعلم: معرفتهم لابن عباس كافية لأنه يعرف الله ، فانظر إلى هذا الشرك الوخيم ، والغسل الذي هم بجانبه للصراط المستقيم ، ووازن بينه

وبين قوله (واذا سألك عبادي غني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان)
 الآية وقوله جل ذكره (وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً) وقد
 لعن رسول ﷺ اليهود والنصارى باتخاذهم قبوراً أنبيائهم مساجد يعبد الله
 فيها ، فكيف بمن عبد الصالحين ودعاهم مع الله ؟ والنصوص في ذلك لا تخفي
 على أهل العلم ،

كذلك ما يفعل بالمدينة المشرفة على ساكنها أفضل الصلاة
 والسلام هو من هذا القبيل ، بالبعد عن منهاج الشريعة والسبيل ، وفي
 بندر نجد ، ما قد بلغ من الضلال حده ، وهو القبر الذي يزعمون انه قبر
 حواء ، وضعه لهم بعض الشياطين ، وأكثروا في شأنه الافك المبين ،
 وجعلوا له السدنة والخدام ، وبالنوا في مخالفة ما جاء به محمد عليه أفضل
 الصلاة والسلام ، من النهي عن تعظيم القبور والفتنة بمن فيها من الصالحين
 والكرام ، وكذلك مشهد العلوي ، بالنوا في تعظيمه وتوقيره ، وخوفه
 ورجائه ، وقد جرى لبعض التجار انه انكسر بمال عظيم لاهل الهند وغيرهم
 وذلك في سنة عشر ومائتين وألف فهرب الى مشهد العلوي مستجيراً ،
 ولائذا به مستغيثاً ، فتركه أرباب الاموال ، ولم يتجاسر أحد من الرؤساء
 والحكام ، على هتك ذلك المشهد والمقام ، واجتمع طائفة من المعروفين ،
 واتفقوا على تنجيجه في مدة سنين ، فنعوذ بالله من تلاعب الفجرة
 والشياطين ،

وأما بلاد مصر وصعيدها وفيومها وأعمالها ، فقد جمعت
 من الامور الشركية ، والعبادات الوثنية ، والدعاوي الفرعونية ، مالا
 يتسع له كتاب ، ولا يدنو له خطاب ، لاسيما عند مشهد أحمد البدوي
 (م ٢٥ — رسائل — ج ٣)

وامثاله من المعتقدين المعبودين ، فقد جاوزوا بهم ما ادعته الجاهلية
 لآلهتهم ، وجهورهم يرى له من تدبير الربوبية ، والتصرف في الكون بالمشيئة
 والقدرة العامة ، ما لم ينقل عن أحد ، ثم بعد الفراعنة والتمارذ ، وبعضهم يقول
 يتصرف في الكون سبعة ، وبعضهم يقول أربعة ، وبعضهم يقول قطب يرجعون
 اليه ، وكثير منهم يرى أن الامر شورى بين عدد ينتسبون اليه ، فتعالى الله
 عما يقول الظالمون علواً كبيراً (كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون
 إلا كذبا)

وقد استباحوا عند تلك المشاهد ، من المنكرات والفواحش
 والمفاسد ، ما لا يمكن حصره ، ولا يستطاع وصفه ، واعتمدوا في ذلك
 من الحكايات والخرافات والجهالات ، ما لا يصدر عن له أدنى مسكة أو
 حظ من المعقولات ، فضلا عن النصوص الشرعية ،

كذلك ما يفعل في بلدان اليمن ، جار على تلك الطريق والسنن ،
 ففي صنعاء وبرع والمخا وغيرها من تلك البلاد ما ينتزه العاقل عن ذكره
 ووصفه ، ولا يمكن الوقوف على غايته وكشفه ، ناهيك بقوم استخفهم
 الشيطان ، وعدلوا عن عبادة الرحمن ، الى عبادة القبور والشياطين ،
 فسبحان من لا يعجل بالعقوبة على الجرائم ، ولا يهمل الحقوق والمظالم ،

وفي حضر موت والشحر وعدن ويافع ، ماتستك عن ذكره المسامع ،
 يقول قائلهم : شي الله يا عيدروس ، شي الله يا محبي النفوس ، وفي أرض نجران ،
 من تلاعب الشيطان ، وخلع ربة الايمان ما لا يخفى على أهل العلم بهذا الشأن ،
 كذلك رئيسهم المسمى بالسيد لقد أتوا من تعظيمه ، وطاعته وتقديسه وتصديره
 والغلو فيه ، بما أنفى بهم الى مفارقة الملة والاسلام ، والانحياز الى عبادة الاوثان

والاصنام (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا الها واحدا لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) وكذلك حلب ودمشق وسائر بلاد الشام ، فيها من النصب والاعلام ، ما لا يجامع عليه أهل الايمان والاسلام ، من أتباع سيد الانام ، وهي تقارب ما ذكرنا في الكفریات المصرية ، والتلطف والاحوال الوثنية الشركية ، وكذلك الموصل وبلاد الاكراد ، ظهر فيها من أصناف الشرك والفجور والفساد ، وفي العراق من ذلك بحره المحيط بسائر الخلق ، وعندهم المشهد الحسيني وقد اتخذته الرافضة وثنا ، بل ربا دبرا ، وخالفوا ميسرا ، واعادوا به المجوسية ، وأحيوا به معاهد اللات والعزى وما كان عليه أهل الجاهلية ، وكذلك مشهد العباس ومشهد علي ومشهد أبي حنيفة ومعروف الكرخي والشيخ عبد القادر ، فانهم قد افتنوا بهذه المشاهد ، رافضتهم وسنتهم ، وعدلوا عن أسنى المطالب والمقاصد ، ولم يعرفوا ما وجب عليهم من حق الله الفرد الصمد الواحد ، وبالجملة فهم شر تلك الامصار ، وأعظمهم نفورا عن الحق واستكبارا

والرافضة يصلون لتلك المشاهد ، ويركعون ويسجدون لمن في تلك المعاهد ، وقد صرفوا من الاموال والندور ، لسكان تلك الاجداث والقبور ، ما لا يصرف عشر معشاره للملك العلي الغفور ، ويزعمون أن زيارتهم لعلي وأمثاله ، أفضل من سبعين حجة ، تعالى الله وتقدس في مجده وجلاله ، ولا الهتهم من التعظيم والتوقير والخشية والاحترام ، ما ليس معه من تعظيم الله وتوقيره وخشيته وخوفه شيء ، لئله الحق والملك العلام ، ولم يبق مما عليه النصارى سوى دعوى الولد ، يرفع أن بعضهم يرى الحلول لاشخاص بعض البرية

(سبحان ربك رب العزة عما يصفون)

وكذلك جميع قرى الشط والمجره على غاية من الجهل ، والمعروف في القطيف والبحرين من البدع الرافضية ، والاحداث المجوسية ، والمقامات الوثنية ، ما يضاد ويصادم أصول الملة الحنيفية ، فمن اطلع على هذه الافاعيل ، وهو عارف بالايمان والاسلام وما فيهما من التفريع والتأصيل ، يثقن أن القوم قد ضلوا عن سواء السبيل ، وخرجوا من مقتضى القرآن والدليل ، وتمسكوا بزخارف الشيطان ، واحوال الكهان ، وما شابه هذا القبيل ، فازداد بصيرة في دينه ، ونهوي بمشاهدة ايمانه وبقينه ، ووجد في طاعة مولاه وشكره ، واجتهد في الانابة اليه وإدامة ذكره ، وبادر إلى القيام بوظائف أمره ، وخاف أشد الخوف على اعلمته من طغيان الشيطان وكفره ، فليس العجب ممن هلك كيف هلك ، انما العجب ممن نجا كيف نجا ، ولقد أحسن العلامة محمد بن اسماعيل الامير ، فيما أبداه من أهل وقته من التبديل والتغيير

فصل

وهذه الحوادث المذكورة ، والكفریات المشهورة ، والبدع المزبورة ، قد أنكرها أهل العلم والايمان ، واشتد نكيرهم حتى حكموا على فاعلها بخلم ربة الاسلام والايمان ، ولكن لما كانت الغلبة للجهال والطغام ، انتقض عرى الدين وانثلمت أركانها وانطمست منه الاعلام ، وساعدتهم على ذلك من قل حظه ونصيبه من الرؤساء والحكام ، والمنتمسين من الجهال إلى معرفة الحلال من الحرام ، فاتبعتهم العامة والجمهور من الانام ، ولم يشعروا بما

عليه من المخالفة والمباينة لدين الله الذي اصطفاه لخاصته وأوليائه وصفوته الكرام، ومع عدم العلم والأعراض عن النظر في آيات الله والفهم لامندوحة للامة عن تقليد الرؤساء والسادة ، ولا يمكن الانتقال عن المؤلف والعادة، ولهذا كرر سبحانه وتعالى التنبيه على هذه الحاجة الداحضة، والعادة المطردة الفاضحة ، قال تعالى (واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا) وقوله (وكذلك ما أرسلنا من قبلك من نذير) الآية قد قرر هذا المعنى في القرآن لحاجة العباد وضرورتهم الى معرفته والحذر منه وعدم الاغترار بآهله . وما أحسن ما قال عبد الله بن المبارك رحمه الله . وهل أفسد الدين الا الملو ك وأخبار سوء ورهبانها



اذا عرفت هذا فليس إنكار الحوادث من خصائص هذا الشيخ ، بل له سلف صالح من أئمة العلم والهدى ، قاموا بالنكير والرد على من ضل وغوى ، وصرف خالص العبادة الى من نحت أطباق الثرى ، وسنسر ذلك من كلامهم ما تقربه العين وتلجج به الصدور ، ويتلاشى معه ما أحدثه الجهال من البدع والاشراك والزور

قال الامام أبو بكر الطرطوشي في كتابه المشهور الذي سماه (الباعث على انكار البدع والحوادث) : روى البخاري ^(١) عن أبي واقد الليثي قال

(١) أخطا الطرطوشي رحمه الله في عزوه هذا الحديث إلى البخاري وإنما نعرفه من تخريج أحمد والترمذي والنسائي وكبار رواة التفسير المأثور وغيرهم وهو صحيح على كل حال كما قال الترمذي ولفظه «سبحان الله . هذا كما قال قوم موسى (اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة) والذي نفسي بيده لتركبن سنة من كان قبلكم »

خرجنا مع رسول الله ﷺ قبل حنين ونحن حديث عهد بكفر وللمشركين سدرة يعمفون عندها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فمررنا بسدرة فقلنا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال رسول الله ﷺ «الله أكبر هذا كما قالت بنو إسرائيل لموسى (اجعل لنا الهة كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون) لتركن سنن من كان قبلكم، فانظروا رحمكم الله أينما وجدتم سدرة أو شجرة فقصدوها الناس بمظنون من شأنها، ويرجون البرء والشفاء من قبلها، وينوطون بها الخرق والمسامير، فهي ذات أنواط، فانقطعوا انتهى كلامه رحمه الله

فانظر رحمك الله الى تصريح هذا الامام، بأن كل شجرة يقصدوها الناس ويمظنونها ويرجون الشفاء والعافية من قبلها فهي ذات أنواط التي قال رسول الله ﷺ لأصحابه لما طلبوا منه أن يجعل لهم شجرة كذات أنواط، فقال «الله أكبر هذا كقول بني إسرائيل (اجعل لنا الهة) مع انهم لم يطلبوا الا مجرد مشابهتهم في المكوف عندها، وتعليق الاسلحة للتبرك، فتبين لك بهذا أن من جعل قبرا أو شجرة أو شيئا حبا أو ميتا مقصودا له، ودعاه واستغاث به وتبرك به وعكف على قبره، فقد اتخذ الهة مع الله، فاذا كان الرسول صلوات الله وسلامه عليه أنكر عليهم مجرد طلبهم منه مشابهة المشركين في المكوف وتعليق الاسلحة للتبرك، فما ظنك بما هو أعظم من ذلك وأطم؟ الشرك الاكبر الذي حرمه الله ورسوله، وأخبر أن أصلح الخلق لو فعله لحبط عمله وصار من الظالمين، فصلوات الله وسلامه عليه كما بلغ البلاغ المبين، عرفنا بالله وأوضح لنا الصراط المستقيم، حقيق بمن نصبح أنفسه وآمن بالله واليوم الآخر أن لا يفتر بما عليه أهل

الشرك من عبادة القبور من هذه الامة ،

ومن ذلك ما ذكره الامام محدث الشام عبد الرحمن بن اسماعيل بن ابراهيم المعروف بأبي شامة من فقهاء الشافعية وقدمائهم في كتابه الذي سماه (الباعث ، على انكار البدع والحوادث) ، في فصل البدع المستقبحة ، قال البدع المستقبحة تنقسم على قسمين : قسم تعرفه العامة والخاصة أنه بدعة محرمة ولما مكروهة ، وقسم يظنه معظمهم - الا من عصمه الله - عبادات وقربات وطاعات وسنننا ، فأما القسم الاول فلا نطول بذكره ، اذ كفانا مؤنة الكلام منه اعتراف فاعله انه ليس من الدين ، لكن تبين من هذا القسم مما قد وقع فيه جماعة من جهال العوام النابذين لشريعة الاسلام التاركين الاقتداء بأئمة الدين من الفقهاء وهو ما يفعله طوائف من المنتسبين للفقير الذي حقيقته الافتقار عن الايمان ، مؤاخاة النساء الاجانب والخلوة بهن واعتقادهم في مشايخ لهم ضالين مضلين يأكلون في نهار رمضان من غير عذر ويتركون الصلاة ويخامرون النجاسات غير مكترئين لذلك ، فهم داخلون تحت قوله تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) ولهذا الآية وأمثالها كان مباديء ظهور الكفر من عبادة الاصنام وغيرها .

ومن هذا القسم أيضا ما قد عم الابتلاء به من تزيين الشيطان للعامة تخليق الحيطان والعمد والسرج مواضع مخصوصة في كل بلد يحكي حاك انه رأى في منامه بها أحدا ممن شهر بالصالح والولاية ، فيفعلون ذلك ويحافظون عليه مع تضييعهم فرائض الله تعالى وسننه ، ويظنون انهم متقربون بذلك ، ثم يتجاوزون هذا الى أن يعظم وقع تلك الاماكن في قلوبهم فيعظمونها ، ويرجون الشفاء لمرضاهم وقضاء حوائجهم

بالنذر لهم ، وهي من بين عيون وشجر ، وحائط وحجر ، وفي مدينة دمشق صانها الله من ذلك مواضع متعددة كمدينة الحمى خارج بلاد توما والعمود المخلق خارج الباب الصغير ، والشجرة المعاونة اليابسة خارج باب النصر في نفس قارعة الطريق سهل الله قطعها واجتماعها من أصلها ، فما أشبهها بذات أنواط الواردة في الحديث الذي رواه محمد بن اسحاق وسفيان بن عيينة عن الزهري ^(١) عن سنان بن أبي سفيان عن أبي واقد اللامي رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين ، وكانت لقريش شجرة خضراء عظيمة يأتونها كل سنة فيعلقون عليها سلاحهم ، ويمكفون عندها ويذبحون لها ، وفي رواية خرجنا مع النبي ﷺ قبل حنين ، ونحن حديثو عهد بكفر وللمشر كين سدرة يعمفون عليها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فررنا بسدرة فتنادينا من جانبتي الطريق ونحن نسير إلى حنين يارسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط ، فقال النبي ﷺ «الله أكبر هذا كما قال قوم موسى (اجعل لنا إلهًا كما لهم إلهة قال انكم قوم تجهلون) لتركن سنن من كان قبلكم» أخرجه الترمذي بلفظ آخر والمعنى واحد وقال هذا حديث حسن صحيح. قال الامام أبو بكر الطرطوشي في كتابه المتقدم ذكره : فانظروا رحمكم الله ايها وجدتم سدرة أو شجرة يقصدها الناس ويمظمون من شأنها ويرجون البرء والشفاء من قبلها أو ينوطون بها المسامير والخرق فهي ذات أنواط فاقطعوها (٢)

(١) يياض في الاصل وبعده سنان بن أبي سفيان وهو من تحريف النسخ والصواب ما صححناه به كما في جامع الترمذي

(٢) كان بقرب بلدنا زيتونة يسمونها «زيتونة الولية» يعتقد الجمهور بركتها فلما قرأت لاهل البلد عقيدة التوحيد في أيام طلبي لالم أغريتهم بقلعها فقاموها ليلا . وكان هنالك عليقة منسوبة لولي ينوطون بها الخرق فازلت بهم حتى منهتهم من ذلك

(قلت) ولقد أعجبني ما فعله الشيخ أبو إسحاق الحسائي رحمه الله تعالى أحد الصالحين ببلاد إفريقية حكى عنه صاحبه الصالح أبو عبد الله محمد بن أبي العباس المؤدب أنه كان إلى جانبه عين تسمى عين العافية كانت العامة قد افتتدوا بها يأنونها من الآفاق، من تعذر عليها نكاح أو ولد قالت امضوا بي إلى العافية فتعرف بها الفتنة قال أبو عبد الله فإني السحر ذات ليلة إذ سمعت اذان أبي إسحاق نحوها فخرجت فوجدته قد هدمها واذن الصبح عليها ثم قال اللهم اني هدمتها لك فلا ترفع لها راسا قال فما رفع لها رأس إلى الآن

قلت وأدهى من ذلك وأمر لإفدامهم على قطع الطريق السالبة يجوزون في أحد الابواب الثلاثة انقدمة العادية التي هي من بناء الجن في زمن نبي الله سليمان بن داود عليه السلام ، ومن بناء ذي القرنين ، وقيل فيها غير ذلك مما يؤذن بالتقدم على ما نقلناه في كتاب تاريخ مدينة دمشق حرسها الله ، وهو الباب الشمالي ، ذكر لهم بعض من لا يوثق به في شهر سنة ٦٣٦ هـ أنه رأي منا ما يقتضي أن ذلك المكان دفن فيه بعض أهل البيت ، وقد أخبرني عنه ثقة أنه اعترف له أنه افعل ذلك ، فقطعوا طريق المارّة فيه وجعلوا الباب بكهله أصل مسجد مفصوبا ، وقد كان الطريق يضيق بسالكه فتضاعف الضيق والخرج ، على من دخل ومن خرج ، ضاعف الله عذاب من تسبب في بنائه ، وأجزل ثواب من أعان على هدمه وازالة اعتدائه ، اتباعا لسنة النبي ﷺ في هدم مسجد الضرار ، المرصدا لاعدائه من الكفار ، فلم ينظر الشارع إلى كونه مسجداً ، وهدمه لما قصد به من السوء والردى ، وقال الله لنبيه (لا تم فيه أبدا) نستل الله الكريم معافاته من كل ما يخالف

رضاه ، وأن لا يجعلنا ممن أضله واتخذ الله هواه

وهذا الشيخ أبو شامة من كبار أئمة الشافعيين في أوائل القرن السابع وقال الامام أبو الوفاء بن عقيل الحنبلي رحمه الله : لما صنعت التشكليف على الجهلة والطفام ، عدلوا عن أوضاع الشرع الى أوضاع وضعوها لانفسهم ، فسبأت عليهم اذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم ، قال وهم عندي كفار لهذه الاوضاع مثل تعظيم القبور واكمائها والزامها لما نهى عنه الشارع من ايقاد السرج وتقبيلها وتخليقها (١) وخطاب الموتى بالحوائج وكتب الرقاع التي فيها يامولاي افعل بي كذا وكذا وأخذ (٢) تبركا بها ، وأما افاضة الطيب على القبور وشد الرحال اليها ، وإلقاء الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى ، والويل عندهم لمن لم يقبل مشهد الكفار ولم ينسج بأجر المدينة يوم الاربعاء ولم يقبل الجملون على جنازة الصديق أبي بكر وعلي أو لم يعقد على قبر أبيه أزجا (؟) بالجص والآجر ولم يخرق ثيابه الى الذيل ولم يرق ماء الورد على القبر انتهى

فتأمل رحمك الله ما ذكره هذا الامام الذي هو أجل أئمة الحنابلة بل من أجل أئمة الاسلام ، وما كشفه من الامور التي يفعلها الخواص من الانام ، فضلا عن النساء والنوغاء والموام ، مع كونه في سادس القرون ، والناس اذ ذاك لما ذكره يفعلون ، وجهابذة العلماء والنقذة يشهدون ، وحظهم من النهي مرتبته الثانية فهم بها قاثمون ، يتضح لك فساد ما زخر به المبتطلون ، وموه به المتمصبون والممجدون

قال الشيخ تقي الدين وأما سؤال الميت والغائب نبيا كان أو غيره (١) اي تضميخها بالخلق وهو نوع من الطيب والمراد هنا جنس الطيب (٢) يياض بالاصل

فهم من المحرمات المنكرة باتفاق أئمة المسلمين لم يأمر الله به ولا رسوله ،
ولا فعله أحد من الصحابة ولا التابعين لهم باحسان ، ولا استحبه أحد من
أئمة المسلمين ، وهذا مما يعلم بالاضطرار من دين الاسلام ، فان أحدا منهم
ما كان يقول اذا نزلت به ترة أو عرضت له حاجة لميت ياسيدي يا فلان
أنا في حسبك أو اقض حاجتي ، كما يقول بعض هؤلاء المشركين لمن
يدعونه من الموتى والغائبين ، ولا أحد من الصحابة استغاث بالنبي ﷺ
بعدموته ولا بغيره من الانبياء لا عند قبور الانبياء ولا الصلاة عندها ، ولما
قحط الناس في زمن عمر بن الخطاب استسقى بالعباس وتوسل بدعائه وقال اللهم
إنا كنا نتوسل اليك بنبيك اذا أجدبنا فنتسقين ، وانا نتوسل اليك بهم نبينا
فاسقنا . كما ثبت ذلك في صحيح البخاري ، وكذلك معاوية رضي الله عنه لما
استسقى بأهل الشام يزيد بن الاسود الجرشي . فهذا الذي ذكره عمر رضي
الله عنه توسل منه بدعاء النبي ﷺ وشفاعته في حياته ولهذا توسلوا بعده
بدعاء العباس وبدعاء يزيد بن الاسود وهذا هو الذي ذكره الفقهاء في
كتاب الاستسقا فقالوا يستحب أن يستسقى بالصالحين واذا كان من أقارب
رسول الله ﷺ فافضل ،

وكره العلماء كما لك وغيره أن يقوم الرجل عند قبر النبي
صلى الله عليه وسلم يدعو لنفسه وذكروا أن هذا من البدع التي لم يفعلها
السلف ، قال أصحاب مالك : اذا دخل المسجد يدنو من القبر فيسلم على
النبي ﷺ ويدعو مستقبل القبلة ، يولييه ظهره وقيل لا يولييه ظهره ،
ولما اختلفوا لما فيه من استدباره أما اذا جعل الحجرة عن يساره فقد زال
المحذور بلا خلاف ، ولعل هذا الذي ذكره الاثمة أخذوه من كراهة

الصلاة إلى القبر، فإذا كان قد ثبت النهي عن النبي ﷺ فلما نهى أن يتخذ القبر مسجداً أو قبلة أمروا بأن لا يتحرى الدعاء إليه كما لا يصلي إليه قال مالك في المبسوط: لا أرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ يدعو، ولكن يسلم ويصلي، ولهذا والله أعلم حرفت الحجرة وثلاث لما بنيت فلم يحمل حائطها الشمالي على القبلة، ولا جعل سطحاً، وذكر الإمام وغيره أنه يستقبل القبلة ويحمل الحجرة عن يساره لئلا يستدبره، وذلك بمسند تحفته والصلاة والسلام عليه، ثم يدعو لنفسه، وذكروا أنه إذا حياه وصلى يستقبل وجهه بأبي وأمي ﷺ، فإذا أراد الدعاء جعل الحجرة عن يساره واستقبل القبلة ودعا، وهذا مراعاة منهم أن يفعل الداعي أو الزائر ما نهى عنه من تحري الدعاء عند القبر، وقد ذكر مالك رحمه الله وغيره من أهل المدينة كلما دخل أحدهم المسجدان يجيء فيسلم على النبي ﷺ وصاحبيه، قال وإنما يكون ذلك لأحدهم إذا قدم من سفر أو أراد سفراً ونحو ذلك، ورخص بعضهم في السلام عليه إذا دخل للصلاة ونحوها، وأما قصده دائماً للصلاة والسلام عليه فاعلمت أحداً رخص في ذلك، لأن ذلك نوع من اتخاذ عيدا، وأيضاً فإن ذلك بدعة فقد كان المهاجرون والانصار في عهد أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم بما كان النبي ﷺ يكرهه من ذلك وما نهى عنه^(١)، ولأنهم كانوا يسلمون عليه حين دخول المسجد والخروج منه، وفي آخر الصلاة في التشهد كما كانوا يسلمون عليه كذلك في حياته، والمأثور عن ابن عمر يدل على ذلك قال أبو سعيد في سنته حدثنا عبد الرحمن بن يزيد حدثني أبي عن ابن

عمر انه كان اذا قدم من سفر أتى قبر النبي ﷺ فصلى وسلم عليه وقال :
 السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبتاه ، وعبد الرحمن بن يزيد وان
 كان يضعف لكن الحديث الصحيح عن نافع يدل على أن ابن عمر لم يكن
 يفعل ذلك دائما ولا غالبا ، وما أحسن ما قال مالك . رحمه الله : لن يصلح
 آخر هذه الامة الا ما اصلح اولها ، وان كان كلما ضعف تمسك الامم
 بعمود انبيائهم ونقصوا ايمانهم عوضوا عن ذلك بما أحدثوه من البدع والشرك
 وغيره ، ولهذا كرهت الامة استلام القبر وتقبيله وبنوه بناء منعوا
 الناس أن يصلوا اليه

ومما يبين حكمة الشريعة وانها كما قيل سفينة نوح ، من
 ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق - ان الذين خرجوا عن المشروع
 زين لهم الشيطان اعمالهم حتى خرجوا إلى الشرك ، فطائفة من هؤلاء
 يصلون للميت ، ويستدبر احدهم القبلة ويسجد للقبر ، ويقول احدهم : القبلة
 قبلة العامة ، وقبر الشيخ فلان قبلة الخاصة ، وهذا يقوله من هو أكثر
 الناس عبادة وزهدا وهو شيخ متبوع ولعله امثل اتباع شيخه يقول في
 شيخه وآخر من اعيان الشيوخ المتبوعين اصحاب الصدق والاجتهاد في
 العبادة والزهد ، بأمر المريد اول ما يتوب ان يذهب الى قبر الشيخ ويعكف
 عليه عكوف أهل التماثيل عليها .

وجمهور هؤلاء المشركين بالقبور يجدون عند عبادة القبور من
 الرقة والخشوع والذل وحضور القلب ما لا يجده احدهم في مساجد
 الله التي اذن الله ان ترفع ويدك فيها اسمه ، وآخرون يحجون
 القبور ، وطائفة صنفوا كتباً (وسموها مناسك حج المشاهد) كما

صنف أبو عبد الله محمد بن النعمان الملقب بالمفيد أحد شيوخ الإمامية كتابا في ذلك وذكر فيه من الحكايات المكذوبة على أهل البيت ما لا يحتمل كذبه على من له معرفة بالنقل ، وآخرون يسافرون إلى قبور المشايخ وإن لم يسموا ذلك نسكا وجبا ، فلمعنى واحد ، وكثير من هؤلاء أعظم قصده من الحج قصد قبر النبي ﷺ لا حج البيت ، وبعض الشيوخ المشهورين بالدين والزهد والصلاح صنف كتابا سماه الاستغاثة بالنبي ﷺ في اليقظة والنمائم ، وقد ذكر في مناقب هذا الشيخ أنه حج مرة وكان قبر النبي ﷺ منتهى قصده ، ثم رجع إلى مكة وجعل هذا من مناقبه ، فإن كان هذا مستحبا فينبغي لمن يجب عليه حج البيت أن حج أن يجعل المدينة منتهى قصده ، ولا يذهب إلى مكة ، فإنه زيادة كلفة ومشقة مع ترك الأفضل . وهذا لا يقوله عاقل ،

وبسبب الخروج عن الشريعة صار بعض أكابر الشيوخ عند الناس ممن يقصده الملوك والقضاة والعلماء والعامة على طريقة ابن سبعين ، قيل عنه أنه كان يقول: البيوت المحجوجة ثلاثة ، مكة وبيت المقدس والبيت الذي للعشركين في الهند ، وهذا لأنه كان يعتقد أن دين اليهود ودين النصارى حق ، وجاءه بعض أخواننا العارفين قبل أن يعرف حقيقة فقال له أريد أن أسلك على يديك ، فقال على دين اليهود والنصارى أو المسلمين ؟ فقال له واليهود والنصارى ليسوا كفارا ؟ فقال الشيخ لا تسدد عليهم ولكن الإسلام أفضل

ومن الناس من يجعل مقبرة الشيخ بمنزلة عرفات يسافرون إليها وقت الموسم فيعرفون بها كما يعرف المسلمون بعرفات كما يفعل هذا في المشرق والمغرب ، ومنهم من يحكي عن الشيخ الميت أنه قال كل خطوة إلى قبري كحجة ويوم

القيامة لا أبيع بحجة فانكر بمض الناس ذلك فتمثل له الشيطان بصورة الشيخ (١) عن انكار ذلك ،

وهؤلاء وأمثالهم صلاتهم ونسكهم لغير الله رب العالمين فليسوا على ملة إمام الخلفاء ، وليسوا من عمار مساجد الله التي قال الله فيها (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله) وعمار مشاهد القبور يخشون غير الله ويرجون غير الله حتى ان طائفة من ارباب الكباثر الذين لا يخشون الله فيما يفعلونه من القبائح ، فاذا رأى قبة الميت أو الهلال الذي على رأس القبة فيخشى من فعل الفواحش ، ويقول أحدهم لصاحبه ويحك هذا هلال القبة ، فيخشون المدفون تحت الهلال ولا يخشون الذي خلق السموات والارض وجعل أهلة السماء مواقيت للناس والحج وهؤلاء اذا نظروا وخوفوا مناظرهم كما صنم المشركون مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال تعالى (وحاجه قومه قال انما حاجوني في الله وقد هدان ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربى شيئا وسع ربى كل شيء علما أفلا تتذكرون * وكيف أخاف ما أشركتم ولا تتخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا ؟ فأى الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون الى قوله - وهم مهتدون)

وآخرون قد جعلوا الميت بمنزلة الاله ، والشيخ الحى المتعلق به كالنبي فمن الميت طلب قضاء الحاجات وكشف الكربات ، وأما الحى فالحلال ما حلله والحرام ما حرمه ، وكانهم فى انفسهم قد عزلوا الله أن يتخذوه آلهما ، وعزلوا محمدا ﷺ أن يتخذوه رسولا ، وقد يحى الحديث

العهد بالاسلام والتابع لهم المحسن الظن بهم او غيره يطلب من الشيخ الميت امدفع ظلم ملك يريد أن يظلمه أو غير ذلك فيدخل ذلك السادن فيقول قد قلت للشيخ والشيخ يقول للنبي والنبي يقول لله والله قد بعث رسولا الى السلطان فلان، فهل هذا الاحض دين المشركين والنصارى؟ وفيه من الكذب والجمل ما يستجيزه كل مشرك أو نصراني ولا يروج عليه ويأكلون من النذور والمنذور ما يؤتى به الى قبورهم ما يدخلون به في معنى قوله تعالى (ان كثيرا من الاحبار والرهبان لياكلون أموال الناس بالباطل) يعرضون بأنفسهم ويعنعون غيرهم اذ التابع لهم يعتقد ان هذا هو سبيل الله ودينه فيمتنع بسبب ذلك من الدخول في دين الحق الذي بعث الله به رسوله وانزل به كتبه، والله سبحانه لم يذكر في كتابه المشاهد، بل ذكر المساجد، وانها خالصة لوجهه قال تعالى (واقبلوا وجوهكم عند كل مسجد وقل انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) وقال (في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه) وقال تعالى (ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا) ولم يذكر بيوت الشرك كبيوت النيران والاصنام والمشاهد لان الصوامع والبيع لاهل الكتاب

فالممدوح من ذلك ما كان مبنيا قبل النسخ والتبديل، يؤمنون بالله واليوم الآخر ويعملون الصالحات، فيبيوت الاوثان وبيوت النيران وبيوت الكواكب وبيوت المقابر لم يمدح الله شيئا منها، ولم يذكر ذلك الا في قصة من لعنهم النبي ﷺ، قال تعالى (قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا) فهؤلاء الذين اتخذوا مسجداً على أهل الكهف كانوا من النصارى

الذين لعنهم رسول الله ﷺ حيث قال « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي رواية « وصالحهم » ودعاء المقبورين من أعظم الوسائل إلى ذلك ،

وقد قدم بعض شيوخ المشرق فتكلم معي في هذا فبينت له فساد هذا فقال أليس قد قال النبي صلى الله عليه وسلم « إذا أعيتكم الأمور ، فعليكم بأصحاب القبور ؟ » فقلت هذا كذب باتفاق أهل العلم لم يروه عن النبي ﷺ أحد من علماء الحديث ، وبسبب هذا وأمثاله ظهر مصداق قول النبي ﷺ « لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه - قال يارسول الله اليهود والنصارى ؟ قال فن ؟ » (١)

وهؤلاء الغلاة المشرق كون إذا حصل لأحدهم مطلبه ولو من كافر لم يقبل على الرسول بل يطالب حاجته من حيث إنها تقضى ، فتارة يذهب إلى ما يظنه قبر رجل صالح ويكون فيه قبر كافر أو منافق ، وتارة يعلم أنه كافر أو منافق فيذهب إليه كما يذهب قوم إلى الكنييسة أو إلى مواضع يقال لهم إنها تقبل النذور فهذا يقع فيه عامتهم ، وأما الأول فيقع فيه خاصتهم ، والمقصود هنا أن كثيرا من الناس يعظم قبر من يكون في الباطن كافرا أو منافقا ، ويكون هذا عنده والرسول من جنس واحد لا اعتقاده أن الميت يقضى حاجته إذا كان رجلا صالحا ، وكلا هذين من جنس واحد يستغني به ، وكما من مشهد يعظمه الناس وهو كذب بل يقال إنه قبر كافر كالمشهد الذي بسفح جبل

« ١ » رواية الشيخين في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري « لتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب دخلتموه » ولفظ مسلم لا تبعتموه وفي رواية البخاري « لو سلخوا جحر ضب الخ قلنا يارسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال « فمن ؟ »

لبنان الذي يقال انه قبر نوح ، فان أهل المعرفة كانوا يقولون انه قبر بعض العمالقة ، وكذلك مشهد الحسين الذي بالقاهرة وقبر أبي بن كعب الذي بدمشق ، اتفق العلماء على أنهما كذب ، ومنهم من قال إنهما قبرا نصرانيين ، وكثير من المشاهد تنازع (الناس) فيها وعندها شياطين تضل بسببها من تضل ، ومنهم من يرى في المنام شخصا يظن أنه المقبور ، ويكون ذلك شيطانا متصورا بصورته كالشياطين الذين يكونون بالاصنام وكالشياطين الذين يتمثلون لمن يستغيث بالاصنام والموتى والغائبين ، وهذا كثير في زماننا وغيره ، مثل أقوام يرصدون بعض التماثيل التي بالبراري بديار مصر باخميم وغيرها ، يرصدون التمثال مدة لا تطهرون طهر المسلمين ولا يصلون صلاة المسلمين ولا يقرؤون حتى يتعلق الشيطان تلك الصورة فيراها تتحرك ، فيطمع فيها أو غيرها فيرى شيطانا قد خرج له فيسجد لذلك الشيطان حتى يقضي بعض حوائجه ، ومثل هؤلاء كثير في شيوخ الترك الكفار يسمونه البوشت وهو الخنث عندم اذا طلبوا منه بعض هذه الامور أرسلوا اليه بعض من ينكحه ونصبوا له حركات عالية في ليلة ظلماء وقربوا له خبزا وميتة ، وغنوا غناء يناسبه بشرط أن لا يكون عندهم من يذكر الله ، ولا هناك شيء فيه شيء من ذكر الله ، ثم يصعد ذلك الشيخ المفعول به في الهوى ، ويرون الدف يطير في الهوى ، ويضرب من مد يديه الى الخبز ويضرب الشيطان بآلات اللهو وهم يسمعون ، وينفي لهم الاغاني التي كانت تغنيها آباؤهم الكفار ، ثم قد يغيب وكذلك الطعام وقد نقل الى بيت البوشت وقد لا يغيب ، ويقربون له ميتة يحرقونها بالنار فيقضي بعض حوائجهم ، ومثل هذا كثير جدا للمشركين فالذي يجري عند المشاهد من جنس

ما يجري عند الاصنام ،

وقد تيقنت بطرق متعددة أن ما يشرك به من دون الله من صنم وقبر وغير ذلك تكون عنده شياطين تضل من أشرك به ، وإن تلك الشياطين لا يقضون الا بعض أغراضهم ، وإنما يقضون بعض أغراضهم اذا حصل لهم من الشرك والمعاصي ما يحبه الشيطان ، وقد ينهاهما عما أمر به من التوحيد والاخلاص والصلوات الخمس وقراءة القرآن ونحو ذلك ، والشياطين تغوي الانسان بحسب ما تطعم منه ، فإن كان ضعيف الايمان أمرته بالكفر البين ، والا أمرته بما هو فسق او معصية ، وإن كان قليل العلم أمرته بما لا يعرف أنه يخالف للكتاب والسنة ، وقد وقع في هذا النزع كثير من الشيوخ الذين لهم نصيب وافر من الدين والزهد والعبادة ، لكن لمدم عليهم بحقيقة الدين الذي بدت الله به رسوله ﷺ طمعت فيهم الشياطين حتى أوقعوهم فيما يخالف الكتاب والسنة ، وقد جرى لغير واحد من أصحابنا المشايخ يستغيث باحدهم بعض أصحابه فيرى الشيخ في اليقظة حتى قضى ذلك المطلوب ، وإنما (هي) شياطين تتمثل للمشركين الذين يدعون غير الله ، والجن بحسب الانس فالكافر للكافر والجاهل للجاهل والفاجر للفاجر وأما أهل العلم والايمان فاتباع الجن لهم كاتباع الانس يتبعونه فيما أمر الله به رسوله ، وكان رجل يباشر التدريس وينتسب الى الفتيا كان يقول : النبي ﷺ يعلم ما لا يعلمه الله ويقدر على ما لا يقدر الله عليه ، وإن هذا السر انتقل بعمه الى الحسن ثم انتقل في ذرية الحسن الى الشيخ أبي الحسن الشاذلي وقالوا هذا مقام القطب الغوث الفرد الجامع . وكان شيخ آخر معظم

عند أتباعه يدعي هذه المنزلة ويقول انه المهدي الذي بشر به النبي ﷺ ،
 وانه يزوج عيسى ابنته وأن نواصي الملوك بيده والاولياء بيده ، يولي
 من يشاء ويعزل من يشاء ، وان الرب يتاجيه دائما وانه الذي يمد حملة
 العرش وحيثان البحر ، وقد عززته تعزيرا بليغا في يوم مشهود في حضرة
 من أهل المسجد الجامع يوم الجمعة بالقاهرة ، فعرفه الناس وانكسر بسببه
 أشباهه من الدجاجة ،



ومن هؤلاء من يقول قول الله سبحانه وبمحمد (إننا أرسلناك شاهدا
 ومبشرا ونذيرا) الى قوله (بكرة وأصيل) أن الرسول هو الذي يسبح
 (بكرة وأصيل) ومنهم من يقول ان الرسول صلى الله عليه وسلم
 ﷺ يعلم مفاتيح الغيب الخمس التي قال النبي ﷺ مفاتيح الغيب خمس
 لا يعلمهن الا الله (ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام
 وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض تموت) وقال
 انه علمها بعد أن أخبر انه لا يعلمها الا الله ،

ومنهم من قال أسقط الربوبية وقل في الرسول ما شئت ، ومنهم
 من يقول نحن نعبد الله ورسوله ، ومنهم من يأتي قبر الميت فيقول اغفر لي
 وارحمني ولا توقني على زلة الى أمثال هذه الامور التي يتخذ فيها المخلوق آلهما
 أقول وهذه سنة مأثورة ، وطريقة مسلوكة ، والله غير مهجورة ،
 وضلالة واضحة مشهورة ، وبدعة مشهورة غير منكورة ، وأعلامها مرفوعة
 منشورة ، وراياتها منصوبة غير مكسورة ، وبراهينها غير محدودة ولا
 محصورة ، ودلائلها في كثير من المصنفات والمناظير مذكورة ، كما قال
 ذلك في البردة وبين في ذلك قصده

دع ما ادعته النصارى في بنبيهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم
فان من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم
ولو نطيل بذكر هذه الاخبار لحررنا منها أسفارا ، فلنكف عن قلم
اليراع (١) في هذا الميدان ، فالحكم والله لا يتحى على ذي عيان ، بلى أجل
من ضياء الشمس في البيان ،

فلما استقر هذا في نفوس عامتهم ، تجد أحدهم اذا سئل
عن بنه ما يقول هذا ؟ فيقول فلان ماتم عنده الا الله . لما استقر
في نفوسهم أن يجعلوا مع الله لها آخر . وهذا كله وأمثاله وقع ونحن
بمصر وهؤلاء الصالحون مستخفون بتوحيد الله ، ويعظمون دعاء غير
الله من الاموات ، فاذا امروا بالتوحيد ونهوا عن الشرك استخفوا بالله
كما أخبر الله تعالى عن المشركين بقول (واذا رآك الذين كفروا أن
يتخذونك الاهزوا : أهذا الذي يذكر آلهتكم ؟ وهم يذكرون كفروا أن
فاستهزؤا بالرسول لما نهى عن الشرك وقال عن المشركين (إنهم كانوا
اذا قيل لهم لا إله الا الله يستكبرون * ويقولون أثنا لتاركو آلهتنا لشاعر
مجنون * بل جاء بالحق وصدق المرسلين) وقال تعالى (وعجبوا ان جاءهم
منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب * اجعل الآلهة لها واحدا
ان هذا شيء عجاب)

وما زال المشركون يسفهون الانبياء ويصفونهم بالجنون والضلال
والسفاهة كما قال قوم نوح وعاد لهود عليهما السلام (قالوا
أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ؟) فاعظم ما
سفوه لاجله وأنكروه هو التوحيد ، وهكذا تجد من فيه شبه من

هؤلاء من بعض الوجوه اذا رأى من يدعو الى توحيد الله واخلاص الدين له وان لا يعبد الا انسان الا الله ولا يترك كل الا عليه استهزأ بذلك لما عنده من الشرك ، وكثير من هؤلاء يخربون المساجد ، ويعمرون المشاهد ، فتجد المسجد الذي يبنى للصلوات الخمس معطلا مخربا ليس له كسوة الا من الناس وكأنه خان من الخانات ، والمشهد الذي بني على الميت فمليه الستور وزينة الذهب والفضة والرخام ، والنذور تغدو اليه وتروح ، فهل هذا الا من استخفافهم بالله وآياته ورسوله وتعظيمهم للشرك ؟ فانهم يعتقدون ان دعاءهم للميت الذي بني له المشهد والاستغاثه به انفع لهم من دعاء الله والاستغاثه به في البيت الذي بني لله عز وجل ، ففضلوا البيت الذي بني لدعاء المخلوق على البيت الذي بني لدعاء الخالق

واذا كان لهذا وقف ولهذا وقف كان وقف الشرك أعظم عندهم مضاهاة لمشركي العرب الذين ذكر الله حالهم في قوله (وجعلوا لله حما ذرا من الحرث والانعام نصيبا) الآية كانوا يجعلون له زرا وماشية ولا لهم زرا وماشية فاذا نصب نصيب آلهم أخذوا من نصيب الله فوضعه فيه وقالوا : الله غني وآلهتنا فقيرة ، فيفضلون ما يجعل لانير الله على ما يجعل لله ، وهكذا حال أهل الوقوف والنذور التي تبذل عندهم للمشاهد أعظم عندهم مما يبذل للمساجد ولعمارة المساجد والجهاد في سبيل الله ، وهؤلاء اذا قصد أحدهم القبر الذي يعظمه بكى عنده وخضع ، ويدعو ويتضرع ويحصل له من الرقة والتواضع والعبودية وحضور القلب ما لا يحصل له مثله في الصلوات الخمس والجمعة وقيام الليل وقراءة القرآن ، فهل هذا الامر إلا من حال المشركين المبتدعين ؟ لا الموحدين

المخلصين المتبعين لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، ومثل هذا اذا سمع الايات يحصل له من الحضور والخشوع والبكاء مالا يحصل له مثله عند سماع آيات الله ، فيخشع عند سماع المبتدعين المشركين ، ولا يخشع عند سماع المتقين المخلصين ، بل اذا سمعوا آيات الله استثقلوها وكرهوها واستهزؤا بها ، ويجعل له أعظم نصيب من قوله (قل أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) واذا سمعوا القرآن سمعوه بقلوب لاهية ، والسن لاغية كأنهم صم عمي ، واذا سمعوا الايات حضرت قلوبهم ، وسكنت ألسنتهم ، وسكنت حركاتهم : حتى لا يشرب العطشان منهم ، ومن هؤلاء من اذا كانوا في سماعهم فاذا المؤذن قالوا نحن في شيء أفضل مما دعانا اليه ، ومنهم من يقول كنا في الحضرة فاذا قمنا الى الصلاة صرنا الى الباب ، وقد سألتني بعضهم عن ذلك من هؤلاء الشيوخ الضلال فقلت كان في حضرة الشيطان فصار على باب الله ، فان البدع والضلال فيها من حضور الشيطان ما قد فصل في غير هذا الموضع ، والذين جعلوا دعاء الموتى من الانبياء والائمة والشيوخ أفضل من دعاء الله أنواع معتددة ، منهم من تقدم ، ومنهم من يحكي أنواعا من الحكايات فلم يخرججه ، ودعا بعض المشايخ الموتى فأخرججه الى بلاد الاسلام ^(١) وحكاية أن بعض المشايخ قال لمريده اذا كانت لك الى الله حاجة فتعال الى قبري ، وآخر قال فتوصل الى الله بي ، وآخر قال قبر فلان هو الترياق الحرج ، هؤلاء وأشباههم يرجحون هذه الادعية على أدعية

(١) هذا السطر غير مفهوم اذ ليس قبله اسم يظهر أنه فاعل لقوله فيه فلم يخرججه وقوله فاخرججه . فالظاهر أنه سقط من الكلام قبله شيء . وهذه الرسالة كثيرة الغلط

المخلصين لله مضاهاة للمشركين، وهؤلاء يتمثل لكثير منهم صورة شيخه الذي يدعوهم فيظنه إياه أو ملكاً على صورته، وإنما هو شيطان أغواه، ومن هؤلاء من إذا نزلت به شدة لا يدعو إلا شيخه ولا يذكر إلا اسمه قد لهج به كما يلهج الصبي بذكر أمه، فيتعس أحدهم فيقول يا فلان، وقد قال الله تعالى للمؤمنين (فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذا ذكركم آباءكم أو أشدّ ذكراً) ومن هؤلاء من يحلف بالله ويكذب، ويحلف بشيخه وإمامه فيصدق، فيكون شيخه عنده وفي صدره أعظم.

فاذا كان دعاء الموتى مثل الانبياء والصالحين يتضمن هذا الاستهزاء بالله وآياته ورسوله فأى الفريقين أحق بالاستهزاء بآيات الله ورسوله؟ من كان يأمر بدعاء الموتى والاستغاثة بهم مع ما يترتب على ذلك من الاستهزاء بالله وآياته ورسوله، أو من كان يأمر بدعاء الله وحده لا شريك له كما أمرت رسله؟ ويوجب طاعة الرسول ومتابعته في كل ما جاء به؟ وأيضاً فان هؤلاء الموحدين من أعظم الناس لجانب الرسول تصديقاً له فيما أخبر، وطاعة له فيما أمر، واعتناء بما بعث به، ولتمييز ما روي عنه من الصحيح والضعيف والصدق والكذب، واتباع ذلك دون ما خالفه عملاً بقوله تعالى (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون)

وأما أولئك الضلال أشباه المشركين والنصارى فعمدتهم إما أحاديث ضعيفة أو موضوعة أو منقولة عنمن لا يحتاج بقوله، إما أن تكون كذباً عليه، وإما أن تكون غلطاً منه اذهي نقل غير مصدق عن قائل غير معصوم، وإن اعتصموا بشيء مما ثبت عن الرسول حرفوا الكلم عن مواضعه، وتمسكوا بمتشابهه

وتركوا محكمه، كما فعل النصارى، هذا ما علمته ينقل عن أحد من العلماء لكنه موجود في كلام بعض الناس مثل الشيخ يحيى الضرصري فقي شعره قطعة منه، والشيخ محمد بن النعمان وكتاب المستغيثين بالنبي ﷺ في اليقظة والنام وهؤلاء لهم صلاح ودين، لكن ليسوا من أهل العلم العالمين بمدارك الاحكام، الذين يترخذ بقولهم في شرائع الاسلام، ومعرفة الحلال والحرام، وليس لهم (دليل) شرعي ولا نقل عن عالم مرضي، بل عادة جروا عليها كما جرت عادة كثير من الناس بأنه يستغيث شيخه في الشدائد ويدعوه وكان بعض الشيوخ الذين أعرفهم ولهم صلاح وعلم وزهد اذا نزل به أمر خطا الى جهة الشيخ عبد القادر خطوات معدودة واستغاث به (١) وهذا يفعله كثير من الناس، ولهذا لما نبه من نبه له من فضلائهم تنبهوا وعلموا أن ما كانوا عليه ليس من دين الاسلام، بل هو مشابهة لعباد الاصنام، ونحن نعلم بالاضطرار من دين الاسلام أن النبي ﷺ لم يشرع لامته أن يدعوا أحداً من الاموات لا الانبياء ولا غيرهم بلفظ الاستغاثة ولا بغيرها كما انه لم يشرع السجود لميت ولا الى ميت ونحو ذلك بل نعلم انه نهى عن كل هذه الامور وان ذلك من الشرك الذي حرمه الله ورسوله، لكن لعلبة الجهل وقلة العلم بآثار الرسالة في كثير

« ١ » قد ذكروا في بعض الكتب وما زالوا يناقشون أن من أصابته شدة فليصل ركعتين ثم ليتوجه إلى الشرق - أي إلى بغداد - وينادي الشيخ وينشد هذين البيتين في الاستغاثة والاستجارة به

أيدركني ضيم وأنت ذخيرتي وأظلم في الدنيا وأنت مجيرتي
وعار على راعي الحمى وهو في الحمى إذا ضاع في الهيجا عقال بغير

ويقول سيدي عبد القادر اقض حاجتي وذكروها. قالوا فانها تقضى وان ذلك مجرب وقد برون ذلك عنه برأه الله من شركهم بالله وكفرهم بدينه

عن المتأخرين لم يمكن تكفيرهم بذلك حتى يبين لهم ما جاء به الرسول مما يخالفه ، ولهذا ما بينت المسئلة قط لمن يعرف دين الاسلام الاتفطن لهذا وقال هذا أصل الاسلام ، وكان بعض أكابر الشيوخ العارفين من أصحابنا يقول : هذا أعظم ما بينه لنا لعله أن هذا أصل الدين ، وكان هذا أو أمثاله في ناحية أخرى يدعون الاموات ويسألونهم ويستجيرون بهم ويتضرعون اليهم

وربما كان الذي يفعلونه بالاموات أعظم لانهم انما يقصدون الميت في ضرورة نزلت بهم فيدعون دعاء المضطر راجين قضاء حاجاتهم بدعائه أو الدعاء به ، أو الدعاء عند قبره بخلاف عبادتهم للذي دعاهم اياه فانهم يفعلونه في كثير من الاوقات على وجه العادة والتكلف حتى إن العدو الخارج عن شريعة الاسلام لما قدم دمشق خرجوا يستغيثون بالموتى عند القبور التي يرجون عندها كشف ضرهم قال بعض الشعراء

يا خائفين من التتر * لودوا بقبر أي عمر * ينجيكمو من الضر

فقلت لهؤلاء الذين يستغيثون بهم لو كانوا معكم في القتال لانهمزوا كما انهزم من انهزم من المسلمين يوم أحد فانه كان قد قضي أن العسكر ينكسر لاسباب اقتضت ذلك والحكمة كانت لله في ذلك ، ولهذا كان أهل المعرفة بالدين والمكاشفة لم يقاتلوا في تلك المرة لعدم القتال الشرعي الذي أمر الله به ورسوله ، فلما كان بعد ذلك جعلنا تأمر باخلاص الدين لله والاستعانة به ، وأنهم لا يستعينون إلا اياه ، ولا يستغيثون بملك مقرب ولا نبي مرسل

فلما أصلح الناس أمورهم وصدقوا في الاستغاثة بربهم نصرهم الله على عدوهم نصراً عزيزاً لم يتقدم نظيره ، ولم يهزم التتار مثل هذه الهزيمة

أصلاً لما صح من توحيد الله وطاعة رسوله بما لم يكن قبل ذلك ، فانه ينصر رسله (والذين آمنوا في الحياة ادنيا ويوم يقوم الاشهاد) كما قال تعالى في يوم بدر (إذ تستغيثون ربكم) . وروي أن النبي ﷺ كان يقول في كل يوم « يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث » وفي لفظ « أصلح لي شأني كله ولا تكني إلى نفسي طرفة عين ، ولا إلى أحد من خلقك » وهؤلاء يدعون الميت والغائب فيقول أحدهم : بك أستغيث ، بك أستجير ، أغشنا أجرنا ، ويقول أنت تعلم ذنوبي ، ومنهم من يقول للميت : اغفر لي وارحمي وتب علي ، ونحو ذلك . ومن لم يقل هذا من عقلائهم فانه يقول : أشكو اليك ذنوبي ، وأشكو اليك عدوي ، وأشكو اليك جور الولاة ، وظهور البدع ، أو جذب الزمان وغير ذلك ، فيشكون اليه ما حصل من ضرر في الدين والدنيا ، ومقصوده في الشكوى أن يشكيه ^(١) فيزيل ذلك الضرر ، وقد يقول مع ذلك للميت أنت تعلم ما نزل بنا من الضرر ، وأنت تعلم ما فعلته من الذنوب فيجعل الميت والحي والغائب عالماً بذنوب العباد وما جرياتهم التي يمتنع أن يعلمها بشر حي أو ميت ، ^(٢)

وعقلاؤهم يقولون مقصودنا أن يسأل الله لنا ويظنون أنهم اذا سألوه بعد موته أن يسأل الله لهم فانه يسأل الله لهم ^(٣) فانه يسأل ويشفع كما كان يسأل ويشفع لمأسأله الصحابة الاستسقاء وغيره ، وكما يشفع يوم القيامة اذا سئل الشفاعة ، ولا يعلمون أن سؤال الميت والغائب غير مشروع البتة ، ولم يفعله أحد

« ١ » يشكيه بضم الياء من الاشكاء وهو ازالة ما يشكو منه من ضرر ^(٢) ومن كلمات خواصهم التي سمعت من بعض قضاة الشرع وغيرهم من أهل العلم قولهم عند القبر المنسوب الى الحسين « رض » : يا سيدي العارف لا يعرف ^(٣) قد سقط من هنا كلام فيه ذكر النبي « ص »

من الصحابة ، بل عدلوا عن سؤاله وطلبوا الدعاء منه ، وأن الرسول ﷺ وسائر الانبياء والصالحين وغيرهم لا يطلب من أحدهم بعد موته من الأمور ما كان يطلب منه في حياته . انتهى كلام الشيخ رحمه الله ما خلاصاً

فانظر رحمك الله الى ما ذكره هذا الامام من أنواع الشرك الاكبر الذي قد وقع في زمانه ممن يدعي العلم والمعرفة وينتصب للفتيا والقضاء لكن لما نبههم الشيخ رحمه الله على ذلك ، وبين لهم أن هذا من الشرك الذي حرمه الله ورسوله ، تنبه من تنبه منهم وتاب الى الله وعرف أن ما كان عليه شرك وضلال ، وإنقاد للحق ، وهذا مما يبين لك غربة الاسلام في ذلك الوقت عند كثير من الانام ، وأن هذا مصداق ماتوا ترت به الاحاديث عن رسول الله ﷺ أنه قال « لتتبعن سنن من كان قبلكم » الحديث . أو قوله « بدأ الاسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ » وبهذا يكشف لك ويتضح عندك بطلان ما عليه كثير من أهل الزمان ، من أنواع الشرك والبدع والحدثان ، فلا تغتر بما هم عليه ، وهذه هي البلية العظيمة ، والخصلة القبيحة الذميمة ، وهي الاغترار بالآباء والاجداد ، وما استمر عليه عمل كثير من أهل البلاد ، وتلك الحجة التي انتحلها أهل الشرك والكفر والعناد ، كما حكى الله عنهم ذلك في محكم التنزيل ، من غير شك ولا تأويل ، حيث قال وهو أصدق القائلين ، حكاية عن فرعون اللعين ، أنه قال لموسى واخيه هارون الكريمين (فما بال القرون الاولى) فاجابه عليه السلام بقوله (علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى) فمن امتطى كاهل - الصدق والوفاء ، وسلم من التعصب والعناد والجفاء ،

وتوسط في المحجة ، وقنع في قبول الحق بالحجة ، كان ذلك طريقه ونهجه واشرق في صدره مصباح القبول ، واوقد فيه بزيت المعرفة والوصول ، وكان من ضوء التوحيد على حصول ، قال ابن القيم رحمه الله في الاغاثة قال عليه السلام « لا تتخذوا قبوري عيداً » وقال « اللهم لا تجعل قبوري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد » وفي إتخاذها عيداً من المفاسد ما يغضب لاجله من في قلبه وقار الله وغيره على التوحيد ، ولكن * ما جرح بميت إيلام * منها الصلاة اليها والطواف بها ، واستلامها وتعفير الخدود على ترابها وعبادة اصحابها ، وسؤالهم النصر والرزق والعافية وقضاء الديون وتفريج الكربات التي كان عباد الاوثان يسألونها أو ثنائهم ، وكل من شم أدنى رائحة من العلم يعلم أن من أهم الامور سد الذريعة الى ذلك ، وانه عليه السلام أعلم بعاقبة مانهى عنه وانه يؤول اليه ، وإذا لعن من اتخذ القبور مساجد يعبد الله فيها ، فكيف بملازمتها واعتياد قصدها وعبادتها ، ومن جمع بين سنة رسول الله عليه السلام في القبور ، وما أمر به وما نهى عنه وما عليه أصحابه ، وبين ما عليه أكثر الناس اليوم رأى أحدهما مضاداً للآخر فنهى عن إتخاذها مساجد ، وهؤلاء يبنون عليها المساجد ، ونهى عن تسريحها وهؤلاء يوقفون الوقوف على إيقاد القناديل بل عليها ، ونهى عن أن تتخذ عيداً وهؤلاء يتخذونها أعياداً ، ونهى عن تشريفها وأمر بتسويتها كما في صحيح مسلم عن علي رضي الله عنه ، وهؤلاء يرفعونها ويجعلون عليها القباب ، ونهى عن تخصيص القبر والبناء عليه كما في صحيح مسلم عن جابر ، ونهى عن الكتابة عليها كما رواه الترمذي في صحيحه عن جابر ، ونهى أن يزاد عليها غير ترابها كما رواه أبو داود عن

جابر ، وهؤلاء يتخذون عليها الألواح ، ويكتبون عليها القرآن ، وينشدون على ترابها بالجلس والآجر والأحجار ، وقد آل الأمر بهؤلاء الضلال المشركين إلى أن شرعوا للقبور حجا ووضعوا لها مناسك ، حتى صنف بعضهم في ذلك كتابا سماه مناسك حج المشاهد ،

ولا يخفى أن هذا مفارقة لدين الإسلام ودخول في دين عباد الأصنام ، فانظر إلى هذا التباين العظيم بين ما شرعه الرسول ﷺ لأمته ، وبين ما شرعه هؤلاء ، والنبي ﷺ أمر بزيارة القبور لأنها تذكّر الآخرة ، وأمر الزائر أن يدعو لأهل القبور ، ونهاه أن يقول حجرا . فهذه الزيارة التي أذن رسول الله فيها لأمته وعلمهم إياها ، هل تجد فيها شيئا مما يعتمد عليه أهل الشرك والبدع ؟ أم تجد لها مضادة لما هم عليه من كل وجه ؟ وما أحسن ما قاله الإمام أحمد (١) رحمه الله : لن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها ، ولكن كلما ضعف تمسك الأمم بعهود أنبيائهم ، عوضوا عن ذلك بما أحدثوا من البدع والشرك ، ولقد جرد السلف الصالح التوحيد وحملوا جانبهم ، حتى كان أحدهم إذا سلم على النبي ﷺ ثم أراد الدعاء جعل ظهره إلى جدار القبر ثم دعا ، وقد نص على ذلك الأئمة الأربعة أنه يستقبل القبلة للدعاء حتى لا يدعو عند القبر فإن الدعاء عبادة

وبالجملة فإن الميت قد انقطع عمله فهو محتاج إلى من يدعو له ، ولهذا شرع في الصلاة عليه من الدعاء ما لم يشرع مثله للحی ومقصود الصلاة على الميت الاستغفار له والدعاء له وكذلك الزيارة مقصودها الدعاء للميت والاحسان

« ١ » هذه الكلمة مأثورة عن الإمام مالك فالظاهر أن الناسخ كتب « الإمام أحمد » سهوا منه . ويحتمل أنها مروية عن الإمامين رحمهما الله تعالى

اليه وتذكير الآخرة فبدل أهل البدع والشرك قولاً غير الذي قيل لهم) فبدلوا الدعاء له بدعائه نفسه والشفاعة له بالاستشفاع به، والزيارة التي شرعت إحساناً إلى الميت وإلى أئرائه بسؤال الميت والاقسام به على الله وتخصيص تلك البقعة بالدعاء الذي هو محض العبادة، وحضور القلب عندها وخشوعه أعظم منه في المساجد ثم ذكر حديث ذات الأنواط، ثم قال فإذا كان اتخاذ الشجرة لتعليق الأساحة والعكوف لها اتخاذاً إليه مع الله وهم لا يعبدونها ولا يسألونها، فما الظن بالعكوف حول القبر ودعائه والدعاء عنده والدعاء به؟ وأي نسبة للفتنة بشجرة إلى الفتنة بالقبر لو كان أهل الشرك والبدع يعلمون؟

ومن له خبرة بما بعث الله به رسوله وبما عليه أهل الشرك والبدع اليوم في هذا الباب وغيره علم أن ما بين السلف وبينهم أبعد مما بين المشرق والمغرب. والأمر والله أعظم مما ذكرنا، وعمى الصحابة قبر دانيال بامر عمر رضي الله عنه، ولما بلغه أن الناس ينتابون الشجرة التي يبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها أرسل إليها وقطعها، قال عيسى بن يونس هو عندنا من حديث ابن عوف عن نافع فإذا كان هذا فعله في الشجرة التي ذكرها الله في القرآن، وبائع تحتها الصحابة رضي الله عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فماذا حكمه فيما عداها؟ وأبلغ من ذلك أن رسول الله ﷺ هدم مسجد الضرار ففيه دليل على هدم المساجد التي هي أعظم فساداً منه كالمبنية على القبور وكذلك قبورها فتجب المبادرة إلى هدم ما لعن رسول الله ﷺ فاعله، والله يقيم لدينه من ينصره ويذب عنه، وكان بدمشق كثير من هذه الانصاب فيسر الله سبحانه كسرها.

على يد شيخ الاسلام، وحزب الله الموحدين ، وكان العامة يقولون للشيء منها إنه يقبل النذر ، أي يقبل العبادة من دون الله ، فإن النذر عبادة يتقرب بها الناذر إلى المندور، ولقد أنكر السلف التمسح بحجر المقام الذي أمر الله أن يتخذ منه مصلى ، قال قتادة في الآية: إنما أمروا أن يصلوا عنده ولم يؤمروا بمسحه ، ولقد تكلفت هذه الالة شيئاً ما تكلفته الامم قبلها، ذكر لنا من رأى أثر أصابعه فما زالت هذه تمسحه حتى اخلولق(?) وأعظم من الفتنة بهذه الانصاب فتنة أصحاب القبور وهي أصل فتنة عباد الاصنام كما ذكر الله في سورة نوح في قوله (وقالوا لا تذرنا تهتك ولا تذرنا وداولا سواها) الآية ذكر السلف في تفسيرها أن هؤلاء أسماء رجال صالحين في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامد فعبدهم ،^(١) وتعظيم الصالحين انما هو باتباع مادعوا اليه دون اتخاذ قبورهم أعيادا واوثانا ، فأعرضوا عن المشروع واشتغلوا بالبدع ،

ومن أضنى إلى كلامه وتفهمه أغناه عن البدع والآراء ومن بعد عنه فلا بد أن يتعوض بما لا ينفعه ، كما أن من عمر قلبه بحبة الله وخشيته والتوكل عليه أغناه عن محبة غيره وخشيته والتوكل عليه ، فالمعرض عن التوحيد مشرك شاء أم أبى ، والمعرض عن السنة مبتدع شاء أم أبى ، والمعرض عن محبة الله عبد الصور شاء أم أبى وهذه الامور المبتدعة عند القبور أنواع ابعتها عن الشرع أن يسأل الميت حاجته كما يفعله كثير وهؤلاء من جنس عباد الاصنام ولهذا يتمثل لهم الشيطان في صورة

أُملت كما يتمثل لعباد الاصنام، وكذلك السجود للقبر وتقبيله والتمسح به
(النوع الثاني) أن يسأل الله به وهذا يفعله كثير من المتأخرين
وهو بدعة إجماعاً

(النوع الثالث) أن يظن أن الدعاء عنده مستجاب وأنه
أفضل من الدعاء في المسجد فيقصد القبر لذلك . فهذا أيضاً من المنكرات
إجماعاً وما علمت فيه نزاعاً بين أئمة الدين وإن كان كثير من المتأخرين
يفعله . وبالجملة فأكثر أهل الأرض مفتونون بعبادة الاصنام ولم يتخلص
منها إلا الحنفاء اتباع ملة إبراهيم . وعبادتها في الأرض من قبل نوح ،
وهياكلها ووقوفها وسدتها وحجابها والكتب المصنفة في عبادتها طبق
الأرض . قال إمام الحنفاء عليه السلام (واجنبي وبني أن تعبد الاصنام * رب
لنهن أضللن كثيراً من الناس) وكفى في معرفتهم أنهم أكفر أهل الأرض
بما صح عن النبي ﷺ أن بعث النار من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون
وقد قال تعالى (فأكثر الناس إلا كفوراً) وقال تعالى (وإن تطع أكثر من
في الأرض يضلوك عن سبيل الله) ولو لم تكن الفتنة بعبادتهم الاصنام
عظيمة لما أقدم عبادها على بذل نفوسهم وأموالهم وأبنائهم دونها، يشاهدون
مصارع أخوانهم وما حل بهم ولا يزيدهم ذلك إلا حبا وتعظيماً، ويوصي
بعضهم بعضاً بالصبر عليها . انتهى كلام الشيخ رحمه الله ملخصاً

وقال الشيخ تقي الدين في (الرسالة السنية) لما ذكر حديث الخوارج
ومروقه من الدين وأمره ﷺ بقتلهم قال فإذا كان على عهد رسول الله ﷺ
وخلفائه من انتسب إلى الاسلام والسنة في هذه الأزمان قد مرق أيضاً

من الاسلام^(١) وذلك باسباب منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) الآية وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه حرق الغالية من المرافضة وأمر باخايد خدّت عند باب كندة فقتلهم فيها . واتفق الصحابة على قتلهم لكن ابن عباس رضي عنه مذهبه ان يقتلوا بالسيف بلا تحريق وهو قول أكثر العلماء . وقصصهم معروفه عند العلماء ، وكذلك الغلو في بعض المشايخ بل الغلو في علي بن أبي طالب بل الغلو في الشيخ ونحوه ، فكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعا من الالهية مثل أن يقول ياسيدي فلان انصري أو اغثني أو ارزقني أو اجرنني أو أنا في حسبك، ونحو هذه الاقوال فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه فان تاب والاقبل . فان الله إنما ارسل الرسل وأنزل الكتب ليعبدوه وحده لا يجملون معه إلها آخر .

والذين يدعون مع الله آلهة أخرى مثل المسيح والملائكة والاصنام لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلاق أو تنزل المطر أو تنبت النباتات وإنما كانوا يعبدونهم أو يعبدون قبورهم أو صورهم يقولون إنما نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى (ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) فبعث الله رسوله ينهى أن يدعى أحد من دونه لا دعاء عبادة ولا دعاء استغاثة وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا * أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) الآية قال طائفة من السلف : كان أقوام يدعون المسيح وعزيراً إلى أن قال :

(١) كذا في الاصل والكلام كما ترى قد سقطت شيء والمراد منه مفهوم القرينة وهو أن المروق من الاسلام غير مستغرب في هذا الزمان بعد أن علم مروق أناس منه في خير القرون

وعبادة الله هي أصل الدين وهي التوحيد الذي بعث الله به الرسل وأنزل به الكتب قال تعالى (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت — وقال — وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحقق التوحيد ويعلم أمته حتى قال رجل ماشاء الله وشئت قال « أجعلني لله ندا ؟ قل ماشاء الله وحده » ونهى عن الحلف بغير الله وقال « من حلف بغير الله فقد أشرك » وقال في مرض موته « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » يحذر ما فعلوا وقال « اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد » ولهذا اتفق أئمة الاسلام على أنه لا يشرع بناء المساجد على القبور ولا الصلاة عندها ، وذلك لان من أكبر أسباب عبادة الاوثان تعظيم القبور ، ولهذا اتفق العلماء على أن من سلم على النبي ﷺ عند قبره فلا يشبه بيت المخلوق ببيت الخالق ^(١) كل هذا لتحقيق التوحيد الذي هو أصل الدين ورأسه الذي لا يقبل الله عملا الا به ، ويفقر لصاحبه ولا يفقر لمن تركه ، كما قال تعالى (إن الله لا يفقر أن يشرك به ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما) ولهذا كانت كلمة التوحيد أفضل الكلام ، وأعظم آية في القرآن آية الكرسي (الله لا إله إلا هو الحي القيوم) وقال ﷺ « من كان آخر كلامه من الدنيا لا آله إلا الله دخل الجنة » ولا إله الا الله الذي تأله القلوب عبادة واستعانة ورجاء وخشية واجلالا انتهى كلامه رحمه الله

فتأمل أول كلامه وآخره وتأمل كلامه فيمن دعائيا أو ليا مثل أن يقول ياسيدي اغثنني ونحوه انه يستتاب فان تاب والاقبل - تجده صريحا في تكفير أهل

الشرك وقتلهم بعد الاستتابة واقامة الحجة عليهم ، وأن من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعا من الآلهية فقد اتخذها مع الله لان الآله هو المألوه الذي يألهه القلب أي يقصده بالعبادة والدعوة والخشية والاحلال والتعظيم وإن زعم انه لا يريد الا الشفاعة والتقرب عند الله ، لانه بين أن هذا مطلوب **المشركين** الاولين ، فاستدل على ذلك بالآيات الصريحة القاطعات والله أعلم

وقال رحمه الله في الكلام على قوله تعالى (وما أهل لغير الله به) ظاهره أن ما ذبح لغير الله سواء لفظ به أو لم يلفظ ، وتحريم هذا أظهر من تحريم ما ذبح للحم وقال فيه : باسم المسيح ، ونحوه . كما أن ما ذبحناه مقربين به الى الله تعالى كان أزكى مما ذبحناه للحم وقتلنا عليه باسم الله فان عبادة الله بالصلاة والنسك له أعظم من الاستغاثه باسمه في قوايح الامور . والعبادة لغير الله أعظم كفرا من الاستغاثه بغير الله فلو ذبح لغير الله مقربا اليه لحرم ، وإن قال فيه باسم الله ، كما قد يفعله طائفة من منافقي هذه الامة . وإن كان هؤلاء لا تباح ذبيحتهم بحال لكن يجتمع في الذبيحة مانعان ، ومن هذا ما يفعل بمكة وغيرها من الذبح للجن انتهى كلام الشيخ رحمه الله فتأمل رحمك الله هذا الكلام وتصرحه فيه بأن من ذبح لغير الله من هذه الامة فهو كافر مرتد لا تباح ذبيحته لانه يجتمع فيها مانعان ، الاول انها ذبيحة مرتد وذبيحة المرتد لا تباح بالاجماع الثاني انها ما أهل به لغير الله وقد حرم الله ذلك في قوله (قل لا أجد فيما أوحى الى مجرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس ، أو فسقا أهل لغير الله به) وتأمل قوله ومن هذا ما يفعل بمكة وغيرها من الذبح للجن والله أعلم

فصل

قال ابن القيم في شرح المنازل في باب التوبة : واما الشرك فهو نوعان : أكبر واصغر ، فالأكثر لا يغفره الله إلا بالتوبة : وهو أن يتخذ من دون الله ندا يحبه كما يحب الله وهو الشرك الذي تضمن تسوية آلهة المشركين برب العالمين . ولهذا قالوا آلهمتهم في النار (تالله إن كنا لفي ضلال مبين * إذ نسويكم برب العالمين) مع اقرارهم بأن الله وحده خالق كل شيء وربهم ومليكم ، وأن آلهمتهم لا تخلق ولا ترزق ولا تحي ولا تميت وإنما كانت هذه التسوية في المحبة والتعظيم والعبادة كما هو حال أكثر مشركي العالم ، بل كلهم يحبون معبوديهم ويعظمونها ويوالونها من دون الله . وكثير منهم بل أكثرهم يحبون آلهمتهم أعظم من محبة الله ، ويستبشرون بذكرهم أعظم من استبشارهم إذا ذكر الله وحده ، ويفضون لمنقص معبوديهم وآلهمتهم من المشايخ أعظم مما يفضون إذا انتقص أحد رب العالمين ، وإذا انتهكت حرمة من حرمت آلهمتهم ومعبوديهم غضبوا غضب الليث إذا حرد ، وإذا انتهكت حرمت الله لم يفضوا لها ، بل إذا قام المنتهك لها باطعامهم شيئاً رضوا عنه ولم تنتكر له قلوبهم . وقد شاهدنا هذا نحن وغيرنا منهم جهرة ، وترى أحدهم قد اتخذ ذكر الله ومعبوده من دون الله على لسانه ، أن قام وإن قعد ، وإن عثر وإن مرض وإن استوحش ، فذكر إلهه ومعبوده من دون الله هو الغالب على قلبه ولسانه وهو لا ينكر ذلك ويزعم أنه باب حاجته إلى الله وشفيعه عنده ووسيلته إليه ، وهكذا كان عباد الأصنام سواء ، وهذا القدر هو الذي قام بقلوبهم ، وتوارثه المشركون

بحسب اختلاف الهتهم، فأولئك كانت الهتهم من الحجر، وغيرهم اتخذها من البشر، قال تعالى حاكياً عن أسلاف هؤلاء المشركين (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى * إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) ثم شهد عليهم بالكفر والكذب وأخبر أنه لا يهديهم فقال (إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار) فبهذه حال من اتخذ من دون الله ولياً، يزعم أنه يقربه إلى الله، وما أئتم من تخلص من هذا . بل ما أعز من لا يعادي من أنكره، والذي قام بقلوب هؤلاء المشركين وسلفهم، أن الهتهم تشفع لهم عند الله، وهذا عين الشرك، وقد أنكر الله عليهم ذلك في كتابه وباطله، وأخبر أن الشفاعة كلها لله * قال الله تعالى . (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض، وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير * ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) فالشرك إنما يتخذ معبوده لما يحصل له به من النفع . والنفع لا يكون إلا ممن فيه خصلة من هذه الأربع . أما مالك لما يريده عابده منه فإن لم يكن مالكا كان شريكاً للمالك، فإن لم يكن شريكاً له كان معيناً له وظهيراً، فإن لم يكن معيناً ولا ظهيراً كان شفيعاً عنده . فنفي سبحانه المراتب الأربع نفياً مترقباً منتقلاً من الأعلى إلى مادونه فنفي الملك والشركة والمظاهرة والشفاعة التي يظنها المشرك، وأثبت شفاعة لا نصيب فيها لمشرك وهي الشفاعة بأذنه فكفى بهذه الآيات نوراً وبرهاناً ونجاةً ونجيداً للتوحيد، وقطعاً لاصول الشرك ومواده لمن عقلها

(*) قد سقط من هذا المحل مقدار ثلاث صفحات أو أكثر لم نكتبها كما أثبتنا كثيراً من الكلم والجمل التي سقطت من هذا النقل عن مدارج السالكين وأصلحنا كثيراً من التحريف

والقرآن مملوء من أمثال هذه الآية ولكن أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحتها وتضمنه له ويظنه في نوع وقوم قد دخلوا من قبل ولم يعقبوا وارثا وهذا هو الذي يحول بين المرء وفهم القرآن. ولعمري الله أن كان أولئك قد خلوا فقد ورثهم من هو مثلهم أو شر منهم أو دونهم ، وتناول القرآن لهم كتناوله لأولئك . ولكن الأمر كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إنما تنقض عرى الاسلام عروة عروة اذا نشأ في الاسلام من لا يعرف الجاهلية ، وهذا لأن من لم يعرف الشرك وما عابه القرآن وذمه وقع فيه وأقره ودعا اليه وصوبه وحسنه وهو لا يعرف أنه الذي كان عليه أهل الجاهلية أو نظيره أو شر منه أو دونه فينتقض بذلك عرى الاسلام ويعود المعروف منكرا او المنكر معروفا والسنة بدعة والبدعة سنة ، ويكفر الرجل بحض الايمان وتجريده التوحيد ويدع تجريد متابعة الرسول ومفارقة الاهواء والبدع ومن له بصيرة وقلب حي يرى ذلك عيانا والله المستعان ^(١) ومن أنواعه طلب الحوائج من الموتى والاستغاثة بهم والتوجه اليهم وهذا أصل شرك العالم ، لأن الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا فضلا من استغاث به وسأله قضاء حاجته أو سأله أن يشفع له الى الله فيها وهذا من جهله بالشافع والمشفوع له عنده. فان الله تعالى لا يشفع عنده أحد الا بأذنه ، والله لم يجعل سؤال غيره سببا لأذنه وانما السبب لأذنه كمال التوحيد فجاء هذا الشرك بسبب يمنع الاذن، فهو بمنزلة من استعان في حاجة بما يمنع حصولها، وهذه حالة كل مشرك . والميت محتاج الى من يدعو له ويترحم عليه ويستغفر له كما أوصانا النبي ﷺ

«١» هذا آخر فصل من فصول مدارج السالكين وما بعده من أثناء فصل آخر

إذا زرنا قبور المسلمين أن نترحم عليهم ونسأل لهم العافية والمغفرة، فمعكس هذا المشركون وزاروهم زيارة العبادة واستقضاء الخواص والاستغاثة بهم، وجعلوا قبورهم أوثاناً تعبد وسموا قصدها حجاً واتخذوا عندها الوقفة وحلق الرأس فجمعوا بين الشرك بالمعبود وتغيير دينه ومعادات أهل التوحيد ونسبتهم إلى تنقيص الاموات وهم قد تنقصوا الخالق بالشرك، وأولياءه الموحدين له الذين لم يشركوا به شيئاً بذمهم وعييبهم ومعاداتهم، وتنقصوا من أشركوهم به غاية التنقص إذ ظنوا أنهم راضون منهم بهذا وانهم أمروهم به وانهم يوالونهم عليه، وهؤلاء أعداء الرسل والتوحيد في كل زمان ومكان

وما أكثر المستجيبيين لهم، والله درّ خليله إبراهيم عليه السلام حيث قال (واجنبي وبني أن نعبد الاصنام* رب انهن أضللن كثيراً من الناس) وما نجا من شرك هذا الشرك الا كبر إلا من جرد توحيد الله وعادى المشركين في الله وتقرب بمقتهم إلى الله تعالى . انتهى كلامه رحمه الله تعالى فتأمل رحمك الله كلام هذا الامام وتصريحه بأن من دعا الموتي وتوجه اليهم واستغاث بهم ليشفعوا له عند الله فقد فعل الشرك الا كبر الذي بعث الله محمداً ﷺ بانكاره وتكفير من لم يتب منه وقتاله ومعاداته وأن هذا محمد وقع في زمانه، وأنهم غيروا دين الرسول ﷺ وعادوا أهل التوحيد الذين يأمرونهم باخلاص العبادة لله وحده لا شريك له، وتأمل أيضاً قوله : وما أعز من تخلص من هذا بل ما أعز من لا يعادي من أنكره، - يتبين لك الامر إن شاء الله، ولكن تأمل أرشدك الله قوله : وما نجا من شرك هذا الشرك الا كبر إلا من عادى المشركين إلى آخره

يتبين لك أن الاسلام لا يستقيم إلا بمعاداة أهل هذا الشرك ، فان لم يعادهم فهو منهم وإن لم يفعله والله أعلم

وقال رحمه الله في كتاب (زاد المعاد في هدي خير العباد) في الكلام على غزوة أهل الطائف وما فيها من الفقه قال : ومنها أنه لا يجوز ابقاء مواضع الشرك والطواغيت بعد القدرة على هدمها وإبطالها يوماً واحداً فانها من شعائر الكفر والشرك وهي أعظم المنكرات فلا يجوز الاقرار عليها مع القدرة البتة ، وهكذا حكم المشاهد التي بنيت على القبور التي اتخذت أوثاناً وطواغيت تعبد من دون الله ، والاحجار التي تقصد لاجل التعظيم والتبرك والتقبيل لا يجوز ابقاء شيء منها على وجه الارض مع القدرة على إزالته وكثير منها بمنزلة اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى أو أعظم شركائها وعندها والله المستعان ، ولم يكن أحد من أرباب هذه الطواغيت يعتقد أنها تخلق وترزق وتحيي وتميت ، وإنما كانوا يفعلون عندها وبها ما يفعله اخوانهم من المشركين اليوم عند طواغيتهم فاتبع هؤلاء سنن من كان قبلهم وسلكوا سبيلهم حذو القذة بالقذة ، وأخذوا مأخذهم شبراً بشبر ، وذراعاً بذراع ، وغلب الشرك على أكثر النفوس لظهور الجهل وخفاء العلم ، وصار المعروف منكراً والمنكر معروفاً ، والسنة بدعة والبدعة سنة ، ونشأ في ذلك الصغير وهرم عليه الكبير ، وطمست الاعلام ، واشتدت غربة الاسلام ، وقل العلماء ، وغلبت السفهاء ، وتفاقم الامر ، واشتد البأس ، (وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس) ولكن لا تزال طائفة من الامة المحمدية قائمين ، ولاهل الشرك والبدع مجاهدين ، إلى أن يرث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين

وقال الشيخ تقي الدين لما سئل عن قتال التتار مع تمسكهم بالشهادتين ولما
 ذموا من اتباع أصل الاسلام : كل طائفة ممتنعة من التزام شرائع الاسلام
 الظاهرة المتواترة من مقاتلي هؤلاء القوم وغيرهم ، فانه يجب قتالهم حتى
 يلتزموا شرائعهم وإن كانوا مع ذلك ناطقين بالشهادتين ملتزمين ببعض شرائعهم
 كما قاتل أبو بكر والصحابه رضي الله عنهم ما نعي ازكاة ، وعلى ذلك اتفق
 العلماء بعدهم بعد سابقه مناظرة عمر لابي بكر رضي الله عنه فاتفق الصحابة
 على القتال على حقوق الاسلام عملا بالكتاب والسنة وكذلك ثبت عن
 النبي ﷺ من عشرة أوجه عن الخوارج والامر بقتالهم ، وأخبر أنهم شر
 الخلق والخليفة مع قوله «تحقرون صلاتكم من صلاتهم ، وصيامكم مع صيامهم»
 فعلم أن مجرد الاعتصام بالاسلام ، مع عدم التزام شرائعهم العظام
 ليس بمسقط للقتال ، فالقتال واجب حتى يكون الدين كله لله وحتى
 لا تكون فتنة ، فتى كان الدين لغير الله فالقتال واجب فأبها طائفة
 امتنعت عن الصلوات المفروضات ، أو الصيام ، أو الحج ، أو عن التزام
 تحريم الدماء والاموال ، أو الخمر ، أو الزنا ، أو الميسر ، أو نكاح
 ذوات المحارم ، أو عن التزام جهاد الكفار ، أو ضرب الجزية على أهل
 الكتاب ، أو غير ذلك من التزام واجبات الدين ، أو محرماته التي لا عذر
 لاحد في جحودها ، أو تركها الذي يكفر الواحد بجحودها ، فان الطائفة
 الممتنعة تقاتل عليها وإن كانت مقررة بها ، وهذا مما لا أعلم فيه خلافا بين
 العلماء . وإنما اختلف الفقهاء في الطائفة الممتنعة اذا أمرت — على ترك بعض
 السنن كركعتي الفجر أو الاذان ، أو الإقامة عند من لا يقول بوجوبها
 ونحو ذلك من الشعائر ، فهل تقاتل الطائفة الممتنعة على تركها أم لا ؟

فأما الواجبات أو المحرمات المذكورة ونحوها فلا خلاف في القتال عليها ، وهؤلاء عند المحققين من العلماء ليسوا بمنزلة البغاة الخارجين على الامام والخارجين عن طاعته كأهل الشام مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه فان أولئك خارجون عن طاعة امام معين أو خارجون عليه لازالة ولايته

وأما المذكورون فهم خارجون عن الاسلام بمنزلة مانعي الزكاة ، أو بمنزلة الخوارج الذين قاتلهم علي رضي الله عنه ، ولهذا افرقت سيرته رضي الله عنه في قتاله لاهل البصرة وأهل الشام ، وفي قتاله لاهل النهروان ، وإن كانت سيرته مع البصريين والشاميين سيرة الاخ مع أخيه وجمع الخوارج بخلاف ذلك

وثبتت النصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم بما استقر عليه اجماع الصحابة من قتال الصديق لما نعي الزكاة ، وقتال علي للخوارج . انتهى كلامه رحمه الله

فتأمل رحمك الله تصريح هذا الامام في هذه الفتوى بأن من امتنع من شريعة من شرائع الاسلام الظاهرة كالصلوات الخمس ، أو الزكاة أو الحج ، أو ترك المحرمات كالزنا ، أو تحريم الدماء والاموال وشرب الخمر أو المسكرات ، أو غير ذلك أنه يجب قتال الطائفة الممتنعة عن ذلك حتى يكون الدين كله لله ، ويلتزموا شرائع الاسلام ، وإن كانوا مع ذلك ناطقين بالشهادتين ملتزمين شرائع الاسلام ، وأن ذلك مما اتفق عليه الفقهاء من سائر الطوائف من الصحابة فمن بعدهم ، وأن ذلك عمل بالكتاب والسنة ، فتبين لك أن مجرد الاعتصام بالاسلام مع عدم التزام شرائعه

ليس بسقط للقتال ، وأنهم يقاتلون قتال كفر وخروج عن الاسلام كما صرح به في آخر الفتوى بقوله : وهؤلاء عند المحققين من العلماء ليسوا بمنزلة مانعي الزكاة والله أعلم

وقال في الاقتناع من كتب الحنابلة التي يعتمد عليها عندهم في الفتوى : وأجمعوا على وجوب قتل المرتد ، فمن أشرك بالله فقد كفر بعد اسلامه كقوله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) أو جحد ربوبيته أو وحدانيته كفر لان جاحد ذلك مشرك بالله تعالى إلى أن قال : قال الشيخ أو كان مبغضاً لرسوله ، أو ماجاء به اتفاقاً ، أو جعل بينه وبين الله وسائط يدعوم ، ويتوكل عليهم ، ويسألهم كفر إجماعاً لان ذلك كفعل عابدي الاصنام قائلين (مانعدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى)

فصل

وأما كلام الحنفية فقال في كتاب تبين المحارم المذكورة في القرآن باب الكفر وهو (١) وجود الحق وانكاره وهو أول ما ذكر في القرآن العظيم من المعاصي قال تعالى (إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) الآية وهو أكبر الكبائر على الإطلاق فلا كبيرة فوق الكفر إلى أن قال واعلم أن ما يلزم به الكفر أنواع فنوع يتعلق بالله سبحانه ، ونوع يتعلق بالقرآن وسائر الكتب المنزلة ، ونوع يتعلق بتبييننا صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء والملائكة والعلماء ، ونوع يتعلق بالاحكام فأما ما يتعلق به سبحانه اذا وصف الله سبحانه بما لا يليق به بأن شبه الله سبحانه بشيء من المخلوقات أو نفى صفاته ، أو قال بالحلول أو

الاتحاد أو معه قديم غيره ، أو معه مدير مستقل غيره ، أو اعتقد أنه سبحانه جسم أو محدث ، أو غير حي ، أو اعتقد أنه لا يعلم الجزئيات ، أو سخر باسم من أسمائه ، أو أمر من أوامره ، أو وعده ووعدته ، أو أنكرها أو سجد لغير الله تعالى ، أو سب الله سبحانه ، أو ادعى أن له ولداً أو صاحبة ، أو أنه متولد من شيء كائن عنه ، أو أشرك بعبادته شيئاً من خلقه ، أو افترى على الله سبحانه وتعالى الكذب بادعائه الإلهية والرسالة إلى أن قال : وما أشبه ذلك مما لا يليق به سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً يكفر بهذه الوجوه لاجل سوء فعله عمداً أو هزلاً ويقتل إن أصر على ذلك ، فإن تاب الله عليه وسلم من القتل انتهى كلامه بحروفه

وقال الشيخ قاسم في شرح الدر : النذر الذي يقع من أكثر العوام بأن يأتي إلى قبر بعض الصالحاء قاثلاً يأسيدي فلان إن رد غائب أو عوفي مريض أو قضيت حاجتي فلك من الذهب أو الطعام أو الشمع كذا باطل اجماعاً لوجوه ، منها أن النذر للمخلوق لا يجوز . ومنها أن ذلك كفر إلى أن قال : قد ابتلي الناس بذلك لاسيما في مولد أحمد البدوي . انتهى فصرح بأن هذا النذر كفر يكفر به المسلم انتهى والله أعلم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

قد كتب ههنا في الاصل المخطوط الذي جاءنا من نجد ما نصه :—
قد وقع تحرير مجموع هذه الرسائل العظيمة المفيدة في يوم الاربعاء ثاني محرم سنة الف وثلاثمائة وأربعة وثلاثين بقلم مالکها الفقير الى الله عز شأنه عبد العزيز بن صالح بن مرشد غفر الله له ولوالديه ولأرحامه ولشايخه وللمسلمين آمين ورحم الله عبداً قال آمين

الرسالة السادسة والسبعون*

للشيخ الامام ، والحبر الهمام ، قدوة الانام ، الشيخ عبد اللطيف بن الشيخ
الامام العلامة عبد الرحمن بن حسن بن شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله
في الرد على عبد اللطيف الصحاف نزيل البحرين أملاه وهو في غزوة مسيمير قال :

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور
أفئسنا ، وسيات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي
له . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده
ورسوله ، أرسله بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بأذنه وسراً جاهلياً
أما بعد فإن بعض الاخوان ناوولي كراسة أسأها عبد اللطيف بن
عبد المحسن الصحاف فيها تعرض لعباب الموحدين ، وذم لما هم عليه من
الملة والدين ، وقبح لبعض شيوخه المارقين ، وأنهم من جلة العلماء العاملين ،
الذين لهم لسان صدق في الآخرين ، وفيها غير ذلك مما هو مستبين
للوافقين عليها والناظرين

وقد طالب مني من ناوولنيها أن أكتب شيئاً في بيان ما تضمنته من
الباطيل ، مع الاختصار وترك البسط والتطويل ، إلا لا يراد حجة أو كشف
دليل . فاسأل الله الإعانة على ذلك ، والهداية إلى ما أمالك

فأما المقدمة التي قدمها الصحاف امام مقصوده ، وجعلها طالعة نثره
وعقوده ، ففيها من الدلالة على جهله وقصوره ، ما يعرف بأول نظر في جمه
ومسطوره ، من ذلك انه يصف بالعلم من ليس من أهله ، ويكذب على المصوم

(* جاءتنا هذه الرسالة منفردة فالحقناها بالمجموع وجعلناها خاتمة له

في عزوه ونقله . يحتج في فضل العلم بالضعيف الموضوع ، لجمله بماصح من
المرسل والمرفوع ، ليست له ملكة في نقد الثابت من المصنوع . يتأول
كل حاذق فقيه ، عند سماع خلطه وما يديه ، حديث عبدالله بن عمرو في
قبض العلم ، ورياسة النمر . وكلامه من أظهر الأدلة على ماقلناه ، عند كل
من وقف عليه من أهل الفقه عن الله ، فذلك اكتفيننا بالإشارة ، عن
بسط القول والعبارة

فأما قوله في المقدمة التي مدح بها أشياخه المذكورين في رسالته :
« علماء أمتي كانبيا بني اسرائيل »

وقوله : نظرك الى وجه العالم خير لك من ألف فرس تتصدق بها في
سبيل الله . وسلامك على العالم خير لك من عبادة ألف سنة
كذلك قوله : إن العالم أو المتعلم اذا مر على قرية فإن الله يرفع العذاب
عن مقبرة تلك القرية أربعين صباحا . وقوله : (ان الله يغفر للعالم أربعين
ذنبا قبل ان يغفر للجاهل)

فهذه الآثار ونحوها ليست بشيء عند أهل العلم بالحديث ولا يحتج
بها ويعول عليها من له أدنى تمييز وممارسة ، وانما يلتفت اليها ويحكيها
أهل الجهالة والسفاهة من القصاصين والكذابين

وأما أهل العلم والدين فبمجرد النظر اليها والوقوف عليها يعرفون
أنها من الاخبار الموضوعة المكذوبة التي لا تروج الا على سفهاء الاحلام ،
وأشباه الانعام . وقد ورد في فضل العلم والعلماء من الآيات القرآنية ،
والاحاديث النبوية ، ما ينيف على مائة وخمسين دليلا كما قرره صاحب
مفتاح دار السعادة ، وقد مر صلى الله عليه وسلم في رهط من أصحابه وهم سادات

العلماء والمتعلمين على قبرين يمدبان فشق جريده ووضعا عليهما وقال
«عله ان يخفف عنهما ما لم ييبسا» ولم يقل لمروري ومرور أصحابي عليهما
يخفف عنهما كما زعمه هذا الجاهل ، وكأي من قرية عذبت وأتاها أمر الله
بغتة ، وأنبياءهم وعلماءهم قبل ذلك يدعونهم وهم ينظرون الى وجوههم
ويخاطبونهم ويسمعون كلامهم ، فما أغنى عنهم ذلك إذ لم يؤمنوا بآيات الله
وأصابهم من العذاب ما أصابهم ، وكان الاولى بهذا الرجل أن لا يخوض
فيما لا يدريه ، وإن يعطي القوس باريه (شعر)

لا يعرف الشوق الا من يكابده ولا الصباية الا من يعانيتها
وأما قوله ان في الحديث « أصحابي كالنجوم »^(١) بايهم اقتديتم اهتديتم ،
فهذا الحديث لم يثبتته الحفاظ من أهل العلم بل ذكروا انه موضوع
قال ابن عبد البر امام المغرب في وقته ، وحامل لواء المالكية في زمانه
حدثنا محمد بن ابراهيم بن سعد أن أبا عبد الله بن مفرج حدثه قال حدثنا
محمد بن أيوب المصوت قال قال لنا البزار : وأما ما يروى عن النبي ﷺ
« أصحابي كالنجوم » فهذا الكلام لا يصح عن النبي ﷺ

وقال بن قيم الجوزية بعد أن ذكر طرق هذا الحديث لا يثبت
شيء منه ثم قال «معناه : ان الاخذ بعمومه يقتضي أن الاهتداء يحصل
بالاقتداء بكل صحابي ولو تخالفت أقوالهم ، وتباينت آراؤهم وأن الشخص
مخير بين الاخذ بالقول وضده فيخير في مسألة الجد والاخوة بين
مذهب أبي بكر ومن خالفه ، وفي مسألة جعل الطلاق الثلاث واحدة
بين رأي عمر ، وغيره ، وفي مسألة المتوفى عنها زوجها بين الاعتداد بالوضع

(١) وذكر بلفظ « أهل بيتي كالنجوم » الخ وهو من نسخة نبط الكذاب

وتربص اقصى الاجلين ، وفي مسئلة استرقاق المرتدات بين مذهب أبي بكر وعمر ، ويخير في بيع أمهات الاولاد بين مذهب من يقول بجوازه كعلي ، ومن يقول بمنعه كعمر ومن وافقه . وبالجملة فاطلاق هذا يوجب أن الاهتداء يحصل بأحد الضدين ، ولا نعلم قائلًا به من أهل العلم والايان ، والحق واحد في نفسه لا يتعدد ، وقد قال تعالى (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا) والخطاب عام لجميع الامة الصحابة وغيرهم وهي نص في أن الاهتداء لا يحصل مع النزاع والاختلاف الا بالرد الى الله والرسول لا بالاقتداء بأحد من الخلق كائنا من كان ، وأما مع عدم النص المخالف فلاقتداء بمن هدى الله من النبيين هو الواجب كما قال تعالى (اولئك الذين هدى الله فبهم اقمناه)

واما ثناء الصحاف على مشايخه الستة الذين سماهم وادعى أنهم من أهل العلم والفضل وقدمهم على من سواهم . فيقال له هذه الدعوى وهذا الثناء هو بحسب ما عندك وما ظهر لك . ومن تجاوزت به الغفلة والجهالة الى أن يجعل عباد الله الموحدين من أهل الضلالة الذين يكفرون أهل لا اله الا الله ، ويجعل عبياد الاولياء والصالحين الذين يفرعون اليهم بالدعوة من دون رب العالمين هم اهل (لا اله الا الله) كيف يعرف العلم والايان ؟ أو يرجع اليه في تحقيق هذا الشأن ؟ شعرا

ما أنت بالحكيم الترضي حكومته ولا الاصيل ولا ذى الراي والجدل وشهادة من لا يعرف العلم أو النحو أو الهندسة أو الطب مثلا لشخص بأنه عالم أو نحوي أو مهندس أو طبيب شهادة زور ، وقول بلا علم : وفي المثل :

لا يعرف الفضل إلا ذووه ولو عرف هذا الرجل الفضل وأهله، والعلم وعمله .
 لا حجب عن هذا الهذيان . وقد نقل لنا عن بعض هؤلاء الستة الذين سماهم
 واختارهم ما يقتضي أن صح أن يحكم على صاحبه بأنه من المعطلة الضالين
 ويقال أيضاً هذه الدعوى قد ادعاها كل أحد لشيخه ومتبوعه فادعها الجهمية
 والقدرية والخوارج والمعتزلة والروافض والنصيرية ونحوهم من كل مبتدع ضال
 فكل أحد يدعي أن شيخه وإمامه أولى بالعلم والايان من خصومه، والدعاوى
 المجردة لسنا منها في شيء . وقد قال تعالى (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان
 هوداً أو نصارى ، تلك أمانيهم ، قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين * بلى من
 اسلم وجهه لله وهو محسن فله اجره عند ربّه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون)
 فاسلام الوجه لله هو عبادته ، والكفر بعبادة من سواه ، وهذا معنى شهادة أن
 اله الا الله . وهذه الكلمة تتضمن العلم والعمل مع القول فلا يكفي ببعض
 ذلك بل لابد من العلم والعمل والشهادة ، وأما الاحسان فهو أن تعبد الله
 بما شرع ، لا بالاهواء والبدع ، وهذا هو حقيقة شهادة أن محمداً رسول الله ، فانها
 تقتضي وتتضمن وجوب متابعتها ، ونحریم مصيبتها ، وأن السير الى الله من
 طريقه ومحجته ، هذا هو حقيقة اتباع الرسول والشهادة له بالرسالة والدين
 كله يدخل في هذه الجملة الشريفة ، وبسط الكلام عليها يستدعي اسفاراً ،
 والسؤال الذي أجاب عنه هذا الرجل في رسالته ، يلزم المفتي ويجب عليه
 التفصيل في جوابه ولا يجوز له اطلاق القول ، لان الحكم يختلف باختلاف
 الحال ، واطلاق القول بتكفير كل صالح من صلحاء الامة من غير تعيين
 يدخل فيه كل موصوف بهذه الصفة من حين مبعثه ﷺ الى يوم الدين .
 وما أظن هذا يقع من عاقل يتصور ما يقول مسلماً ، كان أو كافراً ، سنياً كان

او بدعيا، لان الكافر لا يرى الحكم والاسلام اذ هي أحكام شرعية لا يقول بها الا أهل الشريعة، وأما المسلم فلا يتصور أن يكفر صلحاء أهل ملته ودينه، وكذلك السني والبدعي كل منهما يدعي موالاته صلحاء الامة ويرى انهم هم اسلافه وأئمة، وكل طائفة تدعي موالاته الصلحاء والبراءة من الفساق ونحوهم وأما ان كان قصد السائل من يكفر معيناً من هذه الامة فعليه أن يعبر بغير هذه العبارة الموهمة، والحجيب عليه ان يستفصل لان ترك الاستفصال فيه إيهام، ولا شك أن تكفير بعض صلحاء الامة ممكن الوقوع بل قد وقع من الخوارج وغيرهم من أهل البدع فيقال حينئذ: ان كان المكفر لبعض صلحاء الامة متأولاً مخطئاً وهو ممن يسوغ له التأويل فهذا وامثاله ممن رفع عنه الحرج والتأنيب لاجتهاده، وبذل وسعه كما في قصة حاطب بن أبي بلتعة فان عمر رضي الله عنه وصفه بالنفاق واستأذن رسول الله ﷺ في قتله فقال له رسول الله ﷺ « وما يدريك أن الله اطعم على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » ومع ذلك فلم يعنف عمر على قوله لحاطب انه قد نافق، وقد قال الله تعالى (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) وقد ثبت أن الرب تبارك وتعالى قال بعد نزول هذه الآية وقراءة المؤمنين لها « قد فعلت »

وأما إن كان المكفر لاحد من هذه الامة يستند في تكفيره له الى نص وبرهان من كتاب الله وسنة نبيه وقد رأى كفرأبواحا كالشرك بالله وعبادة ما سواه والاستهزاء به تعالى أو بآياته أو رسله أو تكذيبهم أو كراهة ما أنزل الله من الهدى ودين الحق، أو جحد صفات الله تعالى ونعوت جلاله ونحو ذلك، فالمكفر بهذا وأمثاله مصيب مأجر ومطيع لله ورسوله،

قال الله تعالى (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة) فمن لم يكن من أهل عبادة الله تعالى واثبات صفات كماله ونعوت جلاله مؤمنا بما جاءت به رسله ، مجتنبيا لكل طاغوت يدعو الى خلاف ما جاءت به الرسل فهو ممن حقت عليه الضلالة وليس ممن هدى الله للإيمان به ، وبما جاءت به الرسل عنه . والتكفير بترك هذه الاصول وعدم الايمان بها من أعظم دعائم الدين يعرفه كل من كانت له نعمة في معرفة دين الاسلام . وغالب ما في القرآن انما هو في اثبات ربوبيته تعالى وصفات كماله ، ونعوت جلاله ، ووجوب عبادته وحده لا شريك له ، وما أعد لاوليائه الذين أجابوا رسله في الدار الآخرة ، وما أعد لاعدائه الذين كفروا به وبرسله واتخذوا من دونه الآلهة والارباب . وهذا بين بحمد الله *

وقد يصدر التكفير لصاحبه الامة من أعداء الله ورسوله أهل الاشراك به والالحاد في أسمائه ، فهؤلاء يكفرون المؤمنين بمحض الايمان وتجريد التوحيد ، ويميّون أهل الاسلام ويذمونهم على اخلاص الدين وتجريد المتابعة لرسول الله ﷺ ، بل قد يقاتلونهم على ذلك ويستحلون دماءهم وأموالهم ، كما قال تعالى (ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق)

فمن كفر المسلمين أهل التوحيد أو قتلهم بالقتال أو التعذيب فهو من شر أصناف الكفار ، ومن الذين بدلوا نعمة الله كفرا ، وأحلوا قومهم دار البوار * جهنم يصلونها وبئس القرار وفي الحديث « من قال لا خيه ياكافر فقد باء بها أحدهما » وأما من أطلق لسانه بالتكفير لجرد عداوة

او هوى او مخالفة في المذهب كما يقع لكثير من الجهال فهذا من الخطأ
البين . والتجاسر على التكفير او انتفسيق والتضليل لا يسوغ الا لمن رأى
كفرا بواحا عنده فيه من الله برهان ، والمخالفة في المسائل الاجتهادية التي
قد يخفى الحكم فيها على كثير من الناس لا تقتضي كفراً ولا فسقا ، وقد
يكون الحكم فيها قطعياً جلياً عند بعض الناس وعند آخرين يكون الحكم
فيها مشتبهاً خفياً والله لا يكلف نفساً إلا وسعها

والواجب على كل أحد أن يتقي الله ما استطاع . وما يظهر لخواص
الناس من القهوم والعلوم لا يجب ^(١) على من خفيت عليه عند العجز عن معرفتها ،
والتقليد ليس بواجب بل غايته أن يسوغ عند الحاجة ، وقد قرر بعض
مشايخ الاسلام أن الشرائع لا تلزم الا بعد البلوغ وقيام الحجة ولا
يحل لاحد أن يكفر أو يفسق بمجرد المخالفة للرأي والمذهب

وبقي قسم خامس وهم الذين يكفرون بما دون الشرك من الذنوب كالسرقة
والزنا وشرب الخمر وهؤلاء هم الخوارج ، وهم عند أهل السنة ضلال مبتدعة
قاتلهم أصحاب رسول الله ﷺ لان الحديث قد صح بالامر بقتالهم
والترغيب فيه ، وفيه انهم « يترءون القرآن لا يجاوز حناجرهم » وقد غلط
كثير من المشركين في هذه الاعصار وظنوا أن من كفر من تلفظ بالشهادتين
فهو من الخوارج وليس كذلك . بل التلفظ بالشهادتين لا يكون مانعاً من
التكفير إلا لمن عرف معناها وعمل بمقتضاها واخلص العبادة لله ولم

(١) قوله لا يجب - يعني اتباعه والاخذ به - ولعله قد سقط من الناسخ أحد
اللفظين أو ما هو معناها . وقوله : خفيت عليه الخ يعني العلوم والقهوم التي ظهرت
لغيره وهذه المسألة من حقائق العلم وكذا ما بعدها من حكم التقليد فينبغي ان تحفظ ولا تنسى

يشرك به سواه ، فهذا تنفعه الشهادتان ، وأما من قالهما ولم يحصل منه انقياد لمقتضاهما بل اشرك بالله واتخذ الوسائط والشفعاء من دون الله وطلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله ، وقرب لهم انقرايين ، وفعل لهم ما يفعله أهل الجاهلية من المشركين . فهذا لا تنفعه الشهادتان بل هو كاذب في شهادته كما قال تعالى (اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك نرسول الله - والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) بمعنى شهادة أن لا اله الا الله هو عبادة الله وترك عبادة ما سواه ، فمن استكبر عن عبادته ولم يعبد الله فليس ممن يشهد أن لا اله الا الله ، ومن عبده وعبد معه غيره فليس هو ممن يشهد أن لا اله الا الله

وأما قول السائل في سؤاله : ويعتقد أن أهل (القسم) كلهم كفار معطلون كاليهود والنصارى ، ومن لم يكفرهم فهو كافر ، وإذا لقيه أحد من المسلمين وسلم عليه قال عليكم . الى آخر مقال

فاعلم أن أهل (القسم) يخفى حالهم علينا ولا ندرى ما هم عليه من الدين وفيما تقدم من التفصيل كفاية . فالملكفر لهم لا يخرج عن الاقسام المتقدمة والصحاف قد خلط هنا وأطال الهذيان وزعم أن من كفرهم يكفروا يصلى خلفه ، وقد عرفت أن المسئلة فيها تفصيل كما قدمناه وبه يعرف حكم الصلاة خلفه وانها لا تصح خلف من اشرك بالله أو جحد أسماء وصفاته لكفره ، وأهم شروط الصلاة والامامة هو الاسلام معرفته والعمل به ، ومن كفر المشركين ومقتهم وأخلص دينه لله فلم يعبد سواه فهو أفضل الائمة وأحقهم بالامامة لان التكفير بالشرك والتعطيل هو أهم ما يجب من الكفر بالطاغوت

وأما من كفر من ليس من أهل الكفر لكنه متأول يسوغ تأويله
فهم أيضا من الائمة المرضيين اذا تمت له شروط الامامة وخطؤه مقفور
له بنص الحديث

وأما من يكفر لهوى أو عصبية أو لخالفه في المذهب او لانه يرى
رأي الخوارج فهو فاسق لا يصلى خلفه اذا أمكنت الصلاة مع غيره الا ان
كان ذا سلطان تخشى سطوته فيصلى خلفه كما يصلى خلف أئمة الظلم والجور
اذا عرفت هذا فاعلم أن الصحاف ذكر في جوابه ما لا يتعلق
بالسؤال كمسبته وعيبيه من يعيب مشايخه الذين ذكرهم وترضى عنهم
كابن كمال وعبد الله البصري وحسين الدوسري وغيرهم ممن ذكر، وحكمه
على من عابهم انه من الجهال المبتدعة أكلة الحرام الذين لا هم لهم في الدين،
وانهم ممن قال فيهم صاحب الزبد

وعالم بعلمه لم يعملن معذب من قبل عباد الوثن

وأن همهم في جمع الدرهم والدينار، يعملون في تحصيلها انواع الحيل بالليل
والنهار، فهذا الكلام مجرد دعوى ومسبة ينزه العاقل نفسه عن مثلها،
وبكفي في ردها منها وتكذيبها، ويمكن خصم الصحاف أن يقابلها
ويعارضها بما هو محق فيه، كقوله بل أنتم أهل الجهل بما بعث الله برسله
وأنزل به كتبه، لم تعرفوه بما وصف به نفسه، وبما وصفته به رسله من
صفات الكمال، ونعوت الجلال، ولا كنتم أخذتم العقيدة في ذلك عن
افراخ الفلاسفة واليونان، الذين هم من أعظم الخلق مناقضة لما نطق به
القرآن وما وصف به الرب نفسه في كتابه العزيز. وكذلك أنتم في باب
معرفة حق الله وتوحيده من اضل الناس واجهلهم، تجعلون عبادة غير الله

ودعاه والاستغاث والاستعاذة به ، والذبح والنذر (له) والحب مع الله ^(١) توسلاً بالصالحين وتشفعاً بهم . وقد صرح بهذا اشياخ هذا الصحاف واشياعه وكتبوا به الينا والى شيخنا رحمه الله تعالى ، وعندهم ان الانسان لا يكفر ولا يكون مشركاً الا اذا اعتقد التأثير له من دون الله ، ولم يفقهوا ان الله حكى عن المشركين في غير موضع من كتابه انهم يعترفون له بأنه هو المختص بالايجاد والتأثير والتدبير ، وان غيره لا يستقل بشيء من ذلك ولا يشاركه فيه ، وحكى عن المشركين انهم ما قصدوا بعبادة من سواه الا القربان والشفاعة كما ذكر ذلك في غير موضع من كتابه

قال تعالى (قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر ؟ فسيقولون الله) وقال (قل لمن الارض ومن فيها إن كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله قل أفلا تذكرون * قل من رب السموات السبع ورب

(١) يعني والحب الذي هو من جنس حب الله ، والمؤمن لا يحب مع الله أحداً من جنس حبه أي التعظيم المبني على اعتقاد السلطان الغيبي ، وهو المذكور في قوله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) ومعلوم ان الحب أنواع كحب الوالدين والاولاد والاقربين والازواج والمعلمين والعلماء العاملين وأمرء العدل والصالحين والشجعان والحسنين والحسان الوجوه . وكل نوع منها يخالف الآخر وأما حب الله تعالى فهو جنس آخر أعلى من جميع هذه الانواع لان مناطه متشهى الكمال المطلق والاحسان الاكل والعبودية الخالصة المبينة على الايمان بالسلطان الغيبي الذي سخر الاسباب وقيد تصرف خلقه بها وهو الصمد الذي يقصد وبلغا ويتوجه اليه وحده فيما يعجز عنه عباده المقيدون بالاسباب فمن توجه الى غيره في ذلك ولجأ اليه أو استغاثه واستمانه أو توكل عليه أو جعل له تأثيراً معه أو عنده في قضاء حاجاته من هذا الجنس فقد عبده ، ومن أحب غيره لرجائه فيه أو خوفاً منه فيما وراء الاسباب العامة فقد اتخذ له شريكاً له وكان حبه له من جنس حبه وهو شرك لا يتفق مع دين الاسلام . وان ساء أصحابه توسلاً وتشفعاً وأنكروا تسميته شركاً

العرش العظيم ؟ سيقولون لله قل أفلا تتقون * قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون ؟ * سيقولون لله قل فأتى تسجرون) ومثل هذا كثير في القرآن يخبر فيه تعالى أن المشركين يعترفون بأن الله هو المتفرد بالإيجاد والتأثير والتدبير . وقال تعالى في صفة شرك المشركين وبيان قصدهم (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم . ويتولون هؤلاء شفعا عند الله) وقال (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا الى الله زافى) وقال (فلو لا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة ؟ بل ضلوا عنهم . وذلك إفكهم وما كانوا يفترون) فأبستم علينا هذا كله وقتلتم هذا دين الوهاية ونعم هو ديننا بحمد الله . ورضي الله عن الشافعي إذ يقول

ياراكبا قف بالمحصب من منى واهتف بقاعد خيفها والناهض
ان كان رفضاً حب آل محمد فليشهد الثقلان أني رافضي

فصل

قال الصحاف : وانهم اذا سمعوا من يذكر الله جها بأنواع الاذكار ، ويصلي على الرسول جها خصوصاً على المنار ، كما يفعله سائر أهل الامصار ، انكروا ذلك ونفروا عنه وفروا

فيقال أ. ا ذكر الله جها بأنواع الاذكار فلا نعلم أحداً من المسلمين بحمد الله تعالى ينكره أو ينفر عنه ، وإطلاق هذه العبارة من الكذب البين والبهت الظاهر الذي لا يمتري فيه من عرف حال من يشير اليهم هذا الرجل . وليس هذا بعجيب من جرأته وظلمه . وقد قال تعالى (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون)

نعم قد أنكروا ما يفعله كثير من جهلة أهل الطرائق المبتدعة من الاجتماعات على السماع الشيطاني، وقيامهم بين يدي المذند يميلون ويرقصون، وبعضهم يذكر الله بمجرد الاسم الظاهر أو المضمحل ويزعم أن هذا هو ذكر الخواص أهل المعرفة والتحقيق، فهو لاء مبتدعة ضلال وما فعلوه ليس بذكر شرعي، بل هو دين مبتدع غير مرضي، قال الله تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) وقال تعالى (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) وفي الحديث «ان أصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة» وكل عالم يعرف أن هذا السماع الشيطاني مبتدع لم يحدث إلا بعد القرون المفضلة، وقد أنكره عامة أئمة الاسلام وأشدهم في ذلك اتباع الامام مالك بن أنس الذي ينتسب هذا الرجل إلى مذهبه، وكفى به جهلا وضلالا أن يعيب ما عليه قدماء ائمة وفضلاؤهم، ونصوصهم موجودة بأيدينا في إنكار هذا السماع الشيطاني، وتضليل فاعله وتفسيقه. وقد صنف ابن قيم الجوزية في هذا الذكر المبتدع كتابا مستقلا قرر فيه مذاهب الاثمة في حكم هذا السماع، وانه محرم لا يجوز، وإن كان قصد هذا المترض خصوص رفع الصوت بالصلاة على الرسول ﷺ بعد الاذان كما يفعله أهل الامصار، فقد صدق في حكاية إنكار هذا منهم والنهي عنه، وهم لا ينازعون في مشروعية الصلاة على الرسول ﷺ سرا وجها، بل يستحبونها ويوجبونها في الصلاة، ويرون انها من جملة الاركان فيها، لكنهم يرون أن ما يفعله أهل الامصار على المنابر بعد الاذان مبتدع حدث في القرن الخامس والسادس، وسبب

أحداثه رؤيا وآها بعض ملوك مصر على ما ذكره بعض المؤرخين ، وقد
انكره بعض الائمة وقالوا هو بدعة لم يفعله ﷺ مع التمكن من فعله ،
ولم يفعله أحد من ائمة الهدى بعده ، ولا غيرهم من اهل القرون المفضلة ،
وقد أمرنا بالاتباع ، ونهينا عن الابتداع .

قال ابن مسعود : اتبعوا ولا تبتدعوا ، ومن كان منكم مستنفا فعليه
بأصحاب محمد ، ابر هذه الامة قلوبا ، واعمقها علما ، واقبلها تكلفا ، قوم اختارهم
الله لصحبة نبيه ، والقيام بدينه ، فاعرفوا لهم حقهم ، وتمسكوا بما
استطعتم من اخلافهم . . . أو كما قال . وقد تقدم من الآيات والاحاديث ما
يدل لقوله ويشهد له . وكتب قدماء أهل المذاهب الاربعة وجمهور
متأخريهم ليس فيها استحباب هذا ولا الامر به ، بل فيها ما يدل على
منعه ، وإن الواجب هو ما شرعه الله ورسوله . قالوا : وأما الصلاة والسلام
عليه سرا بعد الاذان وسؤال الله له الوسيلة والفضيلة فهذا مشروع قد
ورد به الخبر ، وصح به الاثر ، وليس مع من خالفهم من الادلة ما يجب
المصير اليه ، وإنما يعيب على من منع البدع واختار السنن أهل الجهالة
والسفاهة (الذين يصدون عن سبيل الله ويبنونها عوجا أولئك في ضلال بعيد)
ثم إن هذا المفتري الصحاف أطلق لسانه بالمسبة وأطال في ذلك (وسيعلم
الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) وقد قيل في المثل : وقال لي أنا ذاهب
إلى المغرب فقالت الحفاة وأنا معك .

وقد ذكر في جوابه من الحشو والكلام الذي لا يقتضيه المقام ما
يدل على قصوره وعجزه وعدم ممارسته لصناعة العلم ، كما ذكر قضيته مع
راشد بن عيسى في مسألة الحبة واختلافهما في لزومها ، ومسألة العقد على

التيمة فلقد ابدى بذلك ما خفي من جهله ، ورب كلمة تقول دعني ،
وكلامهم في الهبة ولزومها كلام غير محقق والناس مختلفون في الهبة
ولزومها هل هو بالعقد فقط او لا بد من القبض ؟ وعن بعضهم
ما يقتضي التفرقة بين المكيل والموزون وغيرهما ، واختلف الناس ايضا
هل تبطل بالموت قبل القبض اولا . واختلف القائلون باشتراط القبض
هل يشترط فيما وهبه لزوجته او لا يشترط ؟ وادلة هذه الاقوال وما أخذها
والرد على المخالف مبسوط في المطولات ولا غرض لنا في ذكره وانما
قصدنا ان حكم هذا الصحاف علي احد الاقوال بالصحة مع قصوره عن
معرفة ادلتها والتزامه التقليد — حكم باطل لا يجوز ، وما للاعمرى
ونقد الدراهم ؟ وحكمه على الذي افق بخلاف قوله بأنه ضال عن سبيل
الرشاد ، حكم باطل اوجبه ما بينهما من التنافس والعناد ، ومثل هذه
المسائل الاجتهادية لا يجوز لاحد ان ينكر فيها على خصمه بمجرد التقليد
وحكاية فروع المذهب ، بل لا بد من الدليل على ذلك من كتاب او
سنة او إجماع او قياس صحيح . ومن كلام شيخ الاسلام : من ترك
لدليل ، ضل السبيل . وجميع ما ذكره انما هو مجرد نقل لا قول بعض
المالكية كالشيخ خليل وعبد الباقي وابن عرفة وامثالهم ، وتقليد هؤلاء
انما يسوغ عند الضرورة والمقلد لهم او لغيرهم ليس من اهل العلم بالاجماع
كما حكاه ابن عبد البر امام المالكية عن يحفظ قوله من اهل العلم فكيف
والحال هذه يحكم هذا الجاهل الذي ليس هو من اهل العلم عندائمه مذهبه
وغيرهم بصحة جوابه وفساد قول خصمه وضلاله ؟ وهل يعلم هذا الا
بالنص من كلام الله او كلام رسوله او اجماع الامة ؟ فما للمقلد والحكم

بالصحة والصواب ، وقد جهل نصوص السنة والكتاب ؟ ومن تشبع بما لم يعط فهو كلابس ثوبي زور (١) وقوله فلا شك ان الطاعن في اهل القسم من اهل النار بعيد عن الهدى ، وانه لا يفلح ابداف الدنيا خاسر أي خاسر ، وفي الاخرة الى النار صائر ، الى آخر عبارته

فهذا الكلام لا يصدر من عاقل يعرف ما خرج من بين شفثيه نعوذ بالله من الجهل المردى ، والهوى المعمي ، وهذه المسبة والحكم على المخالف في هذه المسئلة بالنار ، مما تقشعر منه جلود الذين آمنوا وما اشبهها بأخلاق اهل المجون ، واصحاب الوقاحة والجنون ، وكان ينبغي لنا ان نعد هذه الفتوى من جملة هذيان الضالين ، وان نكف القلم عن اجابة هذا النوع من المفترين ، ولكن الضرورة اقتضت ، فلا إله الا الله ، ما اشد غربة الدين ، وما اقل العارفين له والمميزين ، كيف يقر مثل هذا بين ظهرائي من له عقل يميز به الخبيث من الطيب ، ويفرق به بين الآجن والصيب . واصحاب رسول الله ﷺ لم يكفروا من كفرهم من الخوارج الحرورية ، وقد سئل علي رضي الله عنه فقبل له اكفارهم ؟ فقال من الكفر فروا . وفي الحديث « ان رجلا فيمن قبلنا راى من يعمل بالمعاصي فاستمعظم ذلك وقال والله لن يغفر الله لفلان فقال الله من ذا الذي يتألى علي ان لا اغفر لفلان اني قد غفرت له »

وأما قوله ومن تسمى بالاسلام ، وأحب محمداً سيد الانام ، وأحب أصحابه الكرام ، وتابع العلماء الاعلام ، لا يكفر أحداً من سائر المسلمين ، فضلاً عن هدايتهم في الدين ، اللهم الا أن يكون من الغلاة الذين اسقطوا حرمة (لا إله الا الله) وسوّل لهم الشيطان وأملى لهم حيث استباحوا دناء المسلمين — الى آخر رسالته

(١) فيه تضمين « المتشيع بما لم يعط كلابس ثوبي زور » متفق عليه

فيقال في جوابه : هذا الجاهل يظن أن من أشرك بالله واتخذ معه الانداد والآلهة ودعاهم مع الله لتفريج الكربات ، واغاثة اللففات ، يحكم عليه والحال هذه بأنه من المسلمين ، لأنه يتلفظ بالشهادتين ، ومناقضتهما لا تضره ، ولا توجب عنده كفره ، فمن كفره فهو من الغلاة الذين أسقطوا حرمة (لا إله إلا الله) وهذا القول مخالف لكتاب الله وسنة رسوله وإجماع الأمة

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله : من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويسألهم ويتوكل عليهم كفر اجماعا انتهى (١) ومجرد التلفظ من غير التزام لما دلت عليه كلمة الشهادة لا مجدي شيئا ، والمنافقون يقولونها وهم في الدرك الاسفل من النار . نعم اذا قلها المشرك ولم يتبين منه ما يخالفها فهو ممن يكف عنه بمجرد القول ويحكم باسلامه ، وأما اذا تبين منه وتكرر عدم التزام مادلت عليه من الايمان بالله وتوحيده والكفر بما يعبد من دونه ، فهذا لا يحكم له بالاسلام ولا كرامة له ، ونصوص

«١» تنبيه : ان شيخ الاسلام أحمد تقي الدين بن تيمية كان أكبر وأعلم دعاة التوحيد والاصلاح الديني في القرون الوسطى بعد فشو الجهل وانتشار الشرك في العبادة ، وهو قد بلغ درجة الاجتهاد المطلق ، ولكن المقلدين انتقدوا عليه بعض المسائل والاختيارات واكن لم ينتقد عليه أحد ما كتبه في هذه المسألة ولم ينازعه أحد في انها اجماعية . وكان أعظم المجددين لدعوة التوحيد الخالص عقب موته تلميذه المحقق بن القيم وقد شرح ذلك في عدة من مصنفاته ولم ينتقد عليه أحد . ثم جاء الشيخ محمد عبدالوهاب المجدد في القرن الثاني عشر فاقبني أثر الشيخين ولم يخرج عما قرراه في كتبهما في هذا الركن الاعظم للاسلام ، وتلاه في ذلك أولاده وأحفاده ومن اهتدى بدعوته من علماء نجد . وانما انكر هذا الصحاف وغيره عليهم لان غربة الاسلام والجهل به قد وصلا الى اسفل الدركات ولم يكونا كذلك في عهد الشيخين وما بعد عدة قرون . وكتبه محمد رشيد رضا

الكتاب والسنة وإجماع الامة يدل على هذا ، فمن تسمى بالاسلام حقيقة وأحب محمداً واقتدى به في الطريقة ، وأحب أصحابه الكرام ومن تبعهم من علماء الشريعة ، يجزم ولا يتوقف بكفر من سوى بالله غيره ودعامة سواه من الانداد والآلهة ، ولكن هذا الصحف يغلط في مسمى الاسلام ولا يعرف حقيقته ، وكلامه يحتمل انه قصد الخوارج الذين يكفرون بما دون الشرك من الذنوب وحينئذ يكون له وجه ولكنه احتمال بعيد والظاهر الاول وقد ابتلي بهذه الشبهة وضل بها كثير من الناس وظنوا أن مجرد التكلم بالشهادتين مانع من الكفر ، وقد قال تعالى (ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون) فكفره بدعاء غيره تعالى وقال تعالى (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك إذا من الظالمين) وقال تعالى (له دعوة الحق والذي يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه ومادعاء الكافرين إلا في ضلال) فالتكفير بدعاء غير الله هو نص كتاب الله . وفي الحديث « من مات وهو يدعو لله نداً دخل النار » وفي الحديث أيضاً أن رسول الله ﷺ قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها » وفي رواية « إلا بحق الإسلام » وأعظم حق الاسلام وأضله الاصيل هو عبادة الله وحده والكفر بما يعبد من دونه وهذا هو الذي دلت عليه كلمة الاخلاص فمن قالمها وعبد غير الله أو استكبر عن عبادة الله فهو مكذب لنفسه شاهد عليها بالكفر والاشراك وقد عقد كل طائفة من أتباع الاثمة في كتب الفقه باباً مستقلاً في حكم

المرتد وذكروا أشياء كثيرة يكفر بها الانسان ولو كان يشهد أن لا اله الا الله. وقد قال تعالى في النفر الذين قالوا في غزوة تبوك بعض القول الذي فيه ذم لرسول الله ﷺ ومن معه من أصحابه (ولئن سألتهم ليقولن : انما كنا نخوض ونلعب . قل أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون؟ لاتعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم) فكفرتم بعد إيمانهم بالاستهزاء . ولو كان على وجه المزح واللعب ، ولم يمنع ذلك قولهم لا اله الا الله . (١) وكذلك إجماع الامة على كفر من صدق مسيئة الكذاب ولو شهد أن لا اله الا الله . وقد كفر الصحابة أهل مسجد بالكوفة بكلمة ذكرت عنهم في احتمال صدق مسيئة ولم يلتفت أصحاب رسول الله ﷺ الى انهم يشهدون أن لا اله الا الله لانه قد وجد منهم ما ينافيها ويناقضها (ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور)

وبالجملة فالذي يقوم بجرمة لا اله الا الله هم الذين جاهدوا الناس عليها ، ودعواهم الى التزامها عملا وعملا كما هي طريقة رسل الله وأنبيائه ومن تبعهم باحسان كشيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى وأما من أباح الشرك بالله وعبادة غيره وتولى المشركين وذبح عنهم ، وعادى الموحدين وتبرأ منهم ، فهو الذي أسقط حرمة لا اله الا الله ولم يعظمها ولا قام بحقها . ولو زعم انه من أهلها القائمين بجرمتها

وأما ما ساقه هذا الصحاف من كلام شيخه (حسين الدوسري) فالخصم يعارضه وينعنه ، وما ذكره ليس بحمد الله تعالى من أوصاف أهل التوحيد ،

(١) أي ولا الصلاة والجهاد مع الرسول صلى الله عليه وسلم

ولكنه وصف أهل الشرك والتنديد ، والذي أنكر الطاعة ، وعصى ربه في كل ساعة ، واتبع هوى نفسه الخداعة ، وشذ عن السنة وفارق الجماعة ، ووافق الشبهة وأهل الإضاعة ، هو من كانت طريقته عبادة غير الله ، والاستعانة بغير مولاه ، وصرف الوجه لغير من خلقه وسواه ، والتعبد بغير الذي شرعه الله ، على نسان عبده الذي اصطفاه من أهل التعطيل والتضليل ، والاحاد والتمثيل ، الذين اختلفوا في الكتاب وخالفوا الكتاب ، وضلوا عن الصواب وأما قول الصحاف نقلا عن شيخه الدوسري : أما كفر والعلماء ؟ أما سفكوا الدماء ، أما استحلوا المحرمات ؟ أما روعوا المسلمين والمسلمات ؟ أما أسخطوا رب السموات أما رجفوا أهل الحرم ، أما تجاسروا على حجرة من عَلَيْهِ السَّلَام ؟ فلا أفلح من ظلم .

فالجواب عن هذا أن يقال كل عاقل يعرف سيرة الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله يعلم انه من أعظم الناس اجلالا للعلم والعلماء ، ومن أشد الناس نهيا عن تكفيرهم وتنقصهم وأذيتهم ، بل هو ممن يدين بتوقيعهم واكرامهم والذب عنهم ، والامر بسلوك سبيلهم ، عملا بقوله تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) الآية وبقوله تعالى (والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) الآية وبقوله تعالى (الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون * الذين آمنوا وكانوا يتقون) فلا يمان والتقوى هما أصل العلم بالله وبدينه وشرعه فكيف يظن بمسلم فضلا عن شيخ الاسلام انه يكفر العلماء ؟ (سبحانك هذا بهتان عظيم) والشيخ رحمه الله لم يكفر الا من كفره الله ورسوله وأجمعت الامة على كفره كمن اتخذ الآلهة والانداد لرب العالمين ، ولم يلتزم ما جاءت به الرسل

من الاسلام والدين ، أو جحد ما نطق به الكتاب المبين ، من صفات الكمال ، ونعوت الجلال ، لرب العالمين . وكذلك من نصب نفسه لنصرة الشرك والمشركين ، وزعم انه توسل بالانبياء والصالحين ، وانه مما يسوغ في الشرع والدين ، فالشيخ وغيره من جميع المسلمين ، يعلمون أن هذا من أعظم الكفر وأخشه ، ولكن هذا الجاهل يظن أن من زعم انه يعرف شيئاً من أحكام الفروع وتسمى بالعلم وانتسب اليه يصير بذلك من العلماء ، ولو فعل ما فعل ، ولم يدر هذا الجاهل أن الله كفر علماء أهل الكتاب والتوراة والانجيل بأيديهم ، وكفرهم رسوله لما أبوا أن يؤمنوا بما جاء به محمد ﷺ من الهدى ودين الحق ، ولا خير على الشيخ بمسبة هؤلاء الجاهل وله أسوة بمن مضى من أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم من أهل الايمان والاهتداء

قال الشافعي رحمه الله ما أرى الناس ابتلوا بسب أصحاب رسول الله ﷺ الا ليزيدهم الله بذلك ثوابا عند انقطاع أعمالهم . وما أحسن ما قيل شعراً قدمت لله ما قدمت من عمل وما عليك بهم ذموك أو شكروا عليك في البحث أن تبدي غوامضه وما عليك إذا لم تفهم البقر وقد اعترضت اليهود والنصارى على عبد الله ورسوله بالقتال وسفك الدماء وسبي الذرية وقالوا إنما يفعل هذا الملوك المسلمون ، وحكاياتهم في ذلك معروفة مشهورة عند أهل العلم ، ويكفي في ذلك قوله تعالى (ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) الآية وأما قوله : أمارجنوا أهل الحرم ؟ فلا يخفى أن الذي جرى في الحرمين من أتباع الشيخ محمد بن عبد الوهاب هو هدم القباب التي أسست على

معصية الله ورسوله وصارت من أعظم وسائل الشرك وذرائعه ، وكسروا
آلات التنبأك وسائر المسكرات ، وألزموا الناس المحافظة على الصلوات
في الجماعات ، ونهوا عن لبس الحرير ، وألزموهم بتعلم أصول الدين ،
والالتفات إلى ما في الكتاب والسنة من أدلة التوحيد وبراهينه ، وقرروا
الكتب المصنفة في عقائد السلف أهل السنة والجماعة في باب معرفة الله
بصفات كماله ، ونعوت جلاله ، وقرروا إثبات ذلك من غير تحريف ولا
تعطيل ، ولا تشبيه ولا تمثيل ، وأنكروا على من قال بقول الجهمية في
ذلك وبدعوه وفستوه ، فإن كان هذا الرجا فاللحرم خبذا هو وما أحسن ما قيل
وعيرني الواشون أي أحبها وتلك شكاة ظاهر عنك عارها
وقد أمر الله تعالى من خاض في مثل هذا أن يتكلم بعلم وعدل كما قال تعالى
(يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين
والأقربين) الآية . وهذا الرجل كلامه جهل محض وجور ظاهر ، وأصله
الذي يرجع إليه هو الانتصار للنفس والهوى ، لا لنظر الحق والهدى ،
وأما التجاسر على حجرة رسول الله ﷺ فكانه يشير به إلى المال
الذي استخرجه الأمير سعود من الحجرة الشريفة وصرفه في أهل المدينة
ومصالح الحرم وهو رحمه الله لم يفعل هذا إلا بعد أن أفتاه علماء المدينة
من الحنفية والمالكية والشافعية والحنبلية فاتفقت فتواهم على أنه يتعين
ويجب على ولي الأمر إخراج المال الذي في الحجرة وصرفه في حاجة أهل
المدينة وجيران الحرم لأن المعلوم السلطاني قد منع في تلك السنة واشتدت
الحاجة والضرورة إلى استخراج هذا المال وانفاقه ، ولا حاجة لرسول الله
ﷺ إلى إبتائه في حجرته وكنز له ، وقد حرم كنز الذهب والفضة

وأمر بالاتفاق في سبيل الله ، لا سيما إذا كان المكنوز مستحقا لفقراء المسلمين وذوي الحاجة منهم كالذي بأيدي الملوك والسلطين ، فلا شك أن استخراجها على هذا الوجه وصرفها في مصارفها الشرعية أحب إلى الله ورسوله من ابقائها واكتنازها ، وأي فائدة في ابقائها عند رسول الله ﷺ وأهل المدينة في أشد الحاجة والضرورة إليها ؟ وتعظيم الرسول وتوقيره إنما هو في اتباع أمره ، والتزام دينه وهديه ؛ فإن كان عند من أنكر علينا دليل شرعي يقتضي تحريم صرفها في مصالح المسلمين فليذكره لنا . ولم يضع هذا المال أحد من علماء الدين الذين يرجع إليهم وليس عند هؤلاء إلا اتباع عادة أسلافهم ومشايخهم . يعرف هذا من ناظرهم ومارسهم ، ودعواهم عريضة وعجزهم ظاهر

وقد أطل هذا الصحاف فيما نقله عن شيخه حسين الدوسري وأكثر فيه من النصيحة ولا بأس بالنصائح لمن أراد الحق وتوخاه ، ونهى عما يسخطه الرب ولا يرضاه ، ولم يلحد في أسمائه ولم يعبد سواه ، فهذا هو الصادق في نصحه وقوله الذي أبداه ، بخلاف من توهم الأمر على خلاف ما هو عليه ، ولبس الحق بالباطل لديه ، واعتقد أن المجاهد لا علاء كلمة الله يشار بالذم إليه ، فعمل مثل هذا (كسر اب ببيعة يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاء لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب * أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ، ظلمات بعضها فوق بعض ، إذا أخرج يده لم يكد يراها . ومن لم يجعل الله له نورا فإنه لا نور)

نسأل الله تعالى أن يمن علينا بالهداية إلى صراطه المستقيم . والفوز لديه بجنت النعيم

أملاه الفقير الى الله عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى وعفاهه

وقع الفراغ من نسخه منهاهار الثلاثاء من ربيع الآخر وذلك في سنة ١٣٣٨ بقلم الفقير إلى الله عز شأنه صالح بن سليمان بن سحمان غفر الله له ولوالديه والمسلمين وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً آمين

﴿ ذيل لهذه المجموعة في فتويين للشيخ رحمه الله تعالى وجدنا في اثنائها ﴾

(١)

(سؤال عن بيع عقار الميت لوفاء دينه)

قال السائل بعد رسوم الخطاب والسلام المشروع : ماقولكم في بيع عقار الميت لوفاء دينه اذا خيف عليه التلف؟ وهل للمسغبة تأثير في البيع وتركه؟ وهل يجوز للحاكم منع الغرماء عن استيفاء الدين حتى تزول المسغبة وتوود الرغبة أم لا؟ أفتونا مأجورين أثابكم الله الجنة

أجاب رحمه الله فقال : عليكم السلام ورحمة الله وبركاته : بيع العقار اذا خيف عليه التلف خير وأولى من تلفه ، والمسغبة لا تأثير لها في البيع وتركه ، وعبرة بعضهم اذا كسد العقار كساداً ينقصه عن مقاربة ثمن المثل ويضرب بالمالك فلا يباع حتى تعود الرغبة ، وعلى القول به محله اذا أمن التلف ولم يرج زوال الرغبة مع حياة المدين ، وأما مع موته فلا حق للورثة إلا فيما أبته الديون والوصايا ، وليس للحاكم منعهم من استيفاء الدين والحالة هذه والله أعلم . قاله كاتبه عبد اللطيف بن عبد الرحمن وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(٢)

(سؤال عن تركه ميت قسم ماله بين أولاده وأوصى الصغارم)

سئل قدس الله روحه ونور ضريحه عن قسمة الوالد ماله بين ورثته قبل موته هل هي قسمة شرعية أولا؟ وكذلك ما أوصى به لأولاده الصغار القاصرين على سبيل التعديل بينهم وبين ارشدين، قال السائل

بسم الله الرحمن الرحيم

ماقول علماء الاسلام، إدام الله نعمهم للانام، في رجل مات وقبل موته حرر له وصية وعين له وصيًّا على ما خلف وعلى القاصرين من أولاده، وأوصى أن الذي يخص القاصرين من أولاده يبقى بيد فلان — رجل معين — على نظر الوصي، وسلم قبل مماته بعضاً من (أريل) بيد هذا الرجل المعين المذكور أعلاه هذا والوكيل الذي هو الوصي ليس بحاضر فاما حضر أخلاه في جمع المال وقبض ما هنالك من المال، ودفع بيد الرجل المذكور أعلاه شطراً من المقبوض، وكتب الوصي عليه ورقة قبض ما استلمه من يده بنظره وبعد ذلك اختلف الحال ووقع على الوصي جبر من الحاكم وأخذ المال من يده ومن عند غيره ولم يبق من المال يعني من بعد المدفوع لذلك الرجل المذكور أعلاه إلا شيء يسير لم يعلمه الحاكم، والمال الذي بيد الإنسان المعين حيث إنه بعيد عنه لم يتمكن من أخذ المال منه لكونه بعيداً عنه وليس من أهل حكومته، ثم بعد مضي بضع من السنين مات الحاكم المحبر، ورجع الوصي على وكالته الأصلية ومراد الوصي الآن يعمل العمل الذي تخلص به ذمته ولم يكن على أحد من الورثة حيف ولا ضرر، ويخرج الثلث الموصى به فهل يجمع ما تحصل من المال الموروث قليلاً كان أو كثيراً ويضيفه إلى المال الغائب عند الرجل المذكور أعلاه وتقع المقاسمة حيثئذ على الوجه

المشروع من اخراج الثلث وما بعده على جملة الورثة المسكف منهم والقاصر
قسمة مبتدأة كأن الميت مات الآن بناء على أن التركة ما قسمت أبداً ولأن
الجبر الصادر من الحاكم قبل القسم ؟ أو أن التالف من نصيب الراشدين
والثلث ؟ وإن كان عليهم ضرر ظاهر وحيف في القسمة ، والسالم هناك من
نصيب القاصرين كما أراد الوصي أولاً ظاناً سلامة ماله كله ، وأنه لا يقع
حيف ولا جور ، فهل له افراز سهم القاصرين خاصة في حياته قبل مماته
ويعتبر ذلك بحيث لا مشاركة للورثة لهم وإن تلف المال قبل المقاسمة كما
وقع أولاً ؟ فأَيُّ الوجهين الموافق للحق ليعمل به الوصي وتبرأ ذمته ؟ أفْتونا
مأجورين فإن الحاجة داعية اليه والوصي متحير وكل ذي حق من الورثة
يطالب بحقه ، لا زلتم أهلاً لكل فضيلة

فأجاب رحمه الله بما نصه : الحمد لله وحده

قسمة الوالد قبل موته ماله بين ورثته قسمة غير لازمة لوقوعها
قبل انتقال المال واستحقاقهم له ارثاً ، وقسمة الولي الشرعي وتعيينه ما يبد
الرجل المودع للصغار القاصرين قبل تلف ما يبد قسمة شرعية تثبت
بالافراز والتعيين فما تلف بعدها فهو مختص لمستحقة من القسمة الصادرة
من الولي وتعيين حصة الصغار فقط قسمة شرعية ، وإن تلف الباقي قبل
قسمته بين الثلث والكبار الراشدين ، والحيف والاضرار يعتبر حال
القسمة ويرجع إلى العدل والتسوية . وأما بالنظر للتلف أو السكساد الحادث
بعد القسمة فلا حيف ولا ضرر في الافراز والقسمة والحالة هذه

أملاه الفقير إلى رحمة ربه عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن

﴿تمت المجموعة مع ذيلها والله الحمد﴾

فهرس

الجزء الثالث

من

مجموع السرائر والمسالك

النجدية

(وهي رسائل العلامة الشيخ عبداللطيف ابن الشيخ عبد الرحمن آل الشيخ)

(رحمهم الله تعالى)

طبعة المنار بصر

٢ مقدمة الكتاب الجامعة العلامة الشيخ سليمان بن سحيان

(الرسالة الاولى)

- ٤ الانكار على من كفر المسلمين بغير ما أجمع عليه الفقهاء
- ٥ تكذيب من زعموا ان الشيخ محمد عبد الوهاب يكفر أئمة المجمع المسلمون على كفره
- ٦ التكفير بمخالفة ظواهر التصريح بذهب الجورج وما يشترطه من محو في هذه المسائل من العلم التفصيلي
- ٧ فصل في مراتب الايمان والكفر والنفاق والمعاصي
- ٨ قصة حاطب وآيات سورة الممتحنة في موالاته المشركين وكون الكفر بها في الآية وأمثالها يشترط فيه عموم معناها الشامل لانصره على المؤمنين وكون ما فعله حاطب مفسدة لا كفراً
- ١٢ فصل في بيان السنة لاحكام القرآن ، وبيان شعب الايمان
- ١٦ بحث في التواتر وعدم منافاه الايمان
- ١٨ أنواع الشرك والنفاق

(الرسالة الثانية)

- ٢٠ التخرج عن رمي من ظاهره الاسلام بالكفر والانكار على من كفر اناساً شتموا بالوهابية وطعنوا فيهم
- ٢٣ فصل في حظر الإقامة حيث بهان الاسلام وبطلان الكفر
- ٢٦ بيان ضلال من يدع حكم الكفار وبعده عن الاسلام
- ٢٧ بحث في غلظ الوالد مال ولده وشروطه

(الرسالة الثالثة)

- ٢٨ حكم السفر الى بلدان الاعداء من الكفار
- ٣٢ جواز السفر الى اعداء الشرك إذا أمنت الفتنة
- ٣٤ بيان أن السفر الى بلاد الحاربيين للاسلام ذريعة الى الفتنة
- ٣٦ مسئلة في بيع الكفار ما يستعينون به على المسلمين

﴿الرسالة الرابعة﴾

- ٣٧ حكم من يسافر الى بلاد المشركين
٣٨ الفرق بين السفر الى بلاد المشركين والمساكنة والموالة للمحاربين
٤٠ بيان ان مناط التعزيرات دفع المفاسد وتقرير المصالح

﴿الرسالة الخامسة﴾

- ٤٢ ظلم النفس بالاقامة في دار الشرك وترك الهجرة
٤٤ الرد على من ادعى اباحة الاقامة بدار الشرك مطلقا

﴿الرسالة السادسة﴾

- ٤٦ شدة ظهور غربة الاسلام وأهله

﴿الرسالة السابعة﴾

- ٤٨ سد ذرائع محبة المحادين لله ورسوله واختيار مساكنهم وموالاتهم وتفضيلهم
على أهل الاسلام ، وصفة الفتنة الواقعة في هذه الازمان والتمخلص منها
٥٠ وصية النبي «ص» لحذيفة بتعلم القرآن وكونه المهدي الاعظم
٥٢ حكم موالة الكافر والتشديد في فصم عرونها

﴿الرسالة الثامنة﴾

- ٥٦ مناقاة أصل الدين لموالة أعدائه
٥٨ الفتنة بموالة أعداء الله ومقاطعة أوليائه

﴿الرسالة التاسعة﴾

- ٥٩ تنفيذ رسالة ابن عجلان وما فيها من المفاسد
٦٢ بيان طاعة الامراء في الجهاد واقامة الاسلام وان جاروا

﴿الرسالة العاشرة﴾

- ٦٥ من الشيخ عبد اللطيف الى ابن عجلان
٦٨ الاعتماد على الراجح في الفتوى وترك الرخص
﴿الرسالة الحادية عشرة﴾

- ٦٩ الفتنة والشقاق بين آل سعود
٧٢ مسلك الشيخ عبد اللطيف بين آل سعود

﴿ الرسالة الثانية عشرة ﴾

٧٤ في لزوم التوصية بكتاب الله تعالى

﴿ الرسالة الثالثة عشرة ﴾

٧٥ الفتنة بالقبور والتوسل بالموتى

٧٨ شبه القبور بين وتأويلهم للنصوص

﴿ الرسالة الرابعة عشرة ﴾

٨٠ الهجرة

٨٢ مبحث قول العلماء في الجهمية والرد عليهم

٨٤ الرد على من ادعى ان الدعاء ليس بعبادة

٨٦ تسمية الشيء باسم بعضه

٨٨ صفة العلو والرد على منكريها

٩٠ الايات في بطلان الشرك

﴿ الرسالة الخامسة عشرة ﴾

٩٤ تفسير قوله تعالى (ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم)

٩٨ تفسير (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء)

١٠٠ « اسمه النور عز وجل »

١٠٢ « العودة الى الله في قصة شعيب »

١٠٤ حكم بعثة من كان مصيبا للكفر والكبائر قبل الرسالة

١٠٨ حفظ الرسول « ص » من مفاسد الجاهلية

﴿ الرسالة السادسة عشرة ﴾

١١٠ التجلي بالصفات وصفات المعاني والمعنوية ورؤيته عز وجل

١١٣ لا يوصف الله الابعا وصف به نفسه أو وصفه به رسوله « ص » وجدليات

الكلام في الصفات

١١٤ الفرق بين الدليل والبرهان ، والمهد والميثاق

﴿ الرسالة السابعة عشرة ﴾

١١٦ تفسير السبجات بالنور مقبول أم لا ؟

﴿ الرسالة الثامنة عشرة ﴾

١١٨ الايمان بالاستواء وتأويله

١٢٠ بدعة الجهمية وفتنتهم لاهل السنة

١٢٢ كفر من جحد الاستواء أو تأوله بما يخاف النصوص

١٢٤ إبطال ايرادات على الاستواء على العرش

١٢٦ رفع اليدين في الدعاء ومقدار الفطرة في الصدقة

﴿ الرسالة التاسعة عشرة ﴾

١٢٩ الطمن في كتاب الاحياء

١٣٢ أقوال المنكرين على الغزالي

١٣٤ ما أنكره أهل الاثر على الغزالي

١٣٨ أقوال العلماء في الغزالي

١٤٢ ملخص حال الغزالي « تعليق على الرسالة »

﴿ الرسالة العشرون ﴾

١٤٤ السمات والتؤدة والاقتصاد في الامور

﴿ الرسالة الحادية والعشرون ﴾

١٤٧ مؤاخذه أنصار الجاني وأقاربه بجرمه

١٥٠ أخذ الحليف بجريرة حليفه

﴿ الرسالة الثانية والعشرون ﴾

١٥١ إسكان النبي « ص » المهاجرات دور أزواجه مبرانا

﴿ الرسالة الثالثة والعشرون ﴾

١٥٣ نصيحة الشيخ للامير فيصل

١٥٤ حالة العالم قبل البعثة الحمدية

١٥٦ المجددون وعلامتهم التي يعرفون بها

١٥٨ الامام محمد بن عبد الوهاب وبدء دعوته

﴿ الرسالة الرابعة والعشرون ﴾

١٦١ رسالة الشيخ محمد بن عجلان الافسادية وانكار الشيخ حمد بن عتيق عليه بالحق

صفحة

١٦٢ وصف الفتنة الحاصلة بنجد «في زمن الشيخ»

١٦٤ الدعوة الى التمسك بالكتاب والسنة

(الرسالة الخامسة والعشرون)

١٦٦ شرح حال فتنة الامراء بنجد وأحوالهم وأحوالهم

١٦٨ ما اتفق عليه أهل الحل والعقد في حكمه نجر من تقرير إمامة سعود

(الرسالة السادسة والعشرون)

١٧٠ الفتن الحاصلة بسبب الإمارة

١٧٢ تغلب سعود على نجد ومبايعة الجمهور له

(الرسالة السابعة والعشرون)

١٧٥ حكم السفر الى بلاد المشركين وعقاب فاعله. وضم الحديث من علي بن أبي طالب

(الرسالة الثامنة والعشرون)

١٧٩ تكفير الترك للنجديين وتجاهلهم ومقابلة هؤلاء لهم بالمثل

(الرسالة التاسعة والعشرون)

١٨١ شروط السفر الى بلاد المشركين وحكم المعجزة

(الرسالة الثلاثون)

١٨٤ الحاجة الى العلم في حال الفتن

(الرسالة الحادية والثلاثون)

١٨٥ التمسك بالميثاق النبوي والحث على مذاكرة العلم

(الرسالة الثانية والثلاثون)

١٨٦ الغفلة على الكفار ومقاييس النبي «ص» بها

(الرسالة الثالثة والثلاثون)

١٨٩ مشروعية الكفار غير الحاربيين والقسط اليهم واصطلاحات حديثية وفقهية

١٩٣ أصبحت في اشارة الاخوة والعلم والعمل

(الرسالة الرابعة والثلاثون)

١٩٤ الامر بالاعتصام والنهي عن التفرق والاختلاف وتذكير أهل نجد بمشاهدة حالهم لحال الانصار «رض»

﴿الرسالة الخامسة والثلاثون﴾

٢٠٠ العبادة لغة وشرعا والاقوال في تفسير قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون)

﴿الرسالة السادسة والثلاثون﴾

٢٠٧ أجوبة بضع عشرة مسألة من الحظر والاباحة سئل عنها فاجاب ومنها البدع وأهلها وطرق المتصوفة

﴿الرسالة السابعة والثلاثون﴾

٢١٣ صحة الرهن وفساده ولزومه وعدمه

﴿الرسالة الثامنة والثلاثون﴾

٢١٦ أجوبة سبعة مسائل سئل عنها

﴿الرسالة التاسعة والثلاثون﴾

(الى الشيخ عبد الله بن عمير صاحب الاحساء واخوانه الطاعين في التجدين)

٢٢١ تكفير من أنكر الاستواء على العرش ومن أجاز دعاء غير الله والتوكل عليه الخ

٢٢٢ اطلاق لفظ الامة . وخير أمة أخرجت للناس

٢٢٤ الايمان والتوحيد والشرك وصفات أهلها وما جاءت به الرسل

٢٢٦ كلمة التوحيد وماتدل عليه من المعاني

٢٢٨ ذكر الله حصن حصين من الشيطان

٢٣٠ أموال السلطان وجواني الامراء

٢٣٢ شرط حل الاكل من الاوقاف

٢٣٤ الاصلاح الديني الذي قام به والد الشيخ المؤلف

٢٣٦ فضيلة الاشتغال بالحرف والزرع وذم الاكل بالدين

﴿ الرسالة الأربعون ﴾

- ٢٣٨ شبهات الجهمية ونفاة الصفات
 ٢٤٠ انكار الجهمية اصفات الله وعلوهم وزعمهم انه في كل مكان
 ٢٤١ شروط وأركان وآداب كلمة الاخلاص
 ٢٤٤ اختصاص الاستواء بالعرش ووصف الله بما وصف به نفسه
 ٢٤٦ الفرق بين أهل السنة والمبتدعة في وصف الله تعالى
 ٢٤٧ ضرب الامثال لله تعالى والسؤال عن مكان الله تعالى
 ٢٤٨ تفسير (فم وجه الله) ومعنى قربته تعالى
 ٢٥٠ معية الرب لمعبده وقربه منه
 ٢٥٢ معنى النظاء والقار في اللغة والشرع
 ٢٥٤ الاحكام الشرعية ، معناها وموضوعها

﴿ الرسالة الحادية والاربعون ﴾

- ٢٥٦ ماجرى من مفاسد الممارك التركية واعراب البادية من الفساد والافساد والفسق
 والنهجور في البلاد « شعر »

(الرسالة الثانية والاربعون)

٢٦١ حكم نهب الاعراب

(الرسالة الثالثة والاربعون)

- ٢٦٢ بيان مضار الفتنة ومقاسد الممارك وسوء سلوكهم « نظماً »

(الرسالة الرابعة والاربعون)

٢٦٨ الظهار وتعليقه بالمشيئة

(الرسالة الخامسة والاربعون)

- ٢٧٠ التحرر على لزوم الجماعة والالتحياز إلى المسلمين

(الرسالة السادسة والاربعون)

- ٢٧٣ بيان خطة الشيخ عبد اللطيف في الفتنة بين سعود وأخيه ووصف هذه
 الفتنة وما جرى فيها من المظالم

(الرسالة السابعة والاربعون)

- صفحة
٢٧٧ الحث على الجاهل في سبيل الله وأحكام الودعة
﴿الرسالة الثامنة والاربعون﴾
٢٨٠ الخضر على الدعوة الى الله ونشر العلم بين الناس والتحذير من موالات أعداء الله
والحث على جهادهم

(الرسالة التاسعة والاربعون)

- ٢٨٢ غربة الدين وقلة الانصار والعفو والصفح
﴿الرسالة الخمسون﴾
٢٨٤ جواب عن سؤال في حديث جابر بن عبد الله والدين الذي كان عليه لليهودي
﴿الرسالة الحادية والخمسون﴾
٢٨٦ استعمال الماضي موضع المضارع ومعنى النفي في قولهم : لا قتلت الميت
﴿الرسالة الثانية والخمسون﴾
٢٨٨ إخلاص العبادة لله . والموالات والمعاداة وكيفية طلب العلم
﴿الرسالة الثالثة والخمسون﴾
٢٩١ الى علماء الحرمين الشريفين بسبب منع الدولة الاذان وكشفهم الوجوه للنساء على
الفجرة والفاسقين

﴿الرسالة الرابعة والخمسون﴾

- ٢٩٤ نصر مذهب السلف على علم الكلام
٢٩٦ الاحتجاج بالخط على كاتبه
٢٩٨ قبول كتاب الفقه الاكبر عند النجديين
٣٠٠ العلم ما جاءت به الرسل لا نظريات الكلام
﴿الرسالة الخامسة والخمسون﴾
٣٠٢ نصر الدين والسنة من أفضل شعوب الايمان
﴿الرسالة السادسة والخمسون﴾
٣٠٣ الحث على التقوى وصلاة النافلة في السفر

﴿الرسالة السابعة وأخسون﴾

صفحة

٣٠٥ تعدد الجمعة في قرية واحدة

﴿الرسالة الثامنة وأخسون﴾

٣٠٧ صلاة الجمعة خلف الجهمية وكون الامام احمد كان يعمل فيها

﴿الرسالة التاسعة وأخسون﴾

٣٠٩ فقهو الشريك والتعطيل

((الرسالة الستون))

٣١٢ محاولة التشريك واظهارها بجهلهم والمهجرة

((الرسالة الحادية والستون))

٣١٦ الفتن والامتنعانات التي وقعت بين آل سعود بحكمة الله فيها

((الرسالة الثانية والستون))

٣١٩ توحيد الاسماء والصفات وتوحيد العبادة واحيى الايمان بالله تعالى وصفاته

وتوحيده وحقيقته التي جحد الشرعي على التفصيل

((الرسالة الثالثة والستون))

٣٢٦ دعوة الشيخ محمد عبد الوهاب الى توحيد الله في أشد وقت الحاجة اليها

٣٢٨ الاعتبار بما في القرآن من سنن الله في الامم

((الرسالة الرابعة والستون))

٣٢٩ تفسير قوله تعالى (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) على ما فهمنا

﴿الرسالة الخامسة والستون﴾

٣٣١ رد مطاعن على الشيخ محمد بن عبد الوهاب

﴿الرسالة السادسة والستون﴾

٣٣٤ رد على الشيخ عثمان بن منصور الوهاب

﴿ الرسالة السابعة والستون ﴾

صفحة

٣٣٦ توصية لاهل الحوطة بالاعتصام بالتوحيد والنصوص

(الرسالة الثامنة والستون)

٣٣٩ النصيحة الى كافة المسلمين وخاصتهم من العلماء والامراء والحض على القيام بما أمر الله به من لزوم الجماعة والسمع والطاعة ومبدأ ظهور الشيخ محمد ابن عبد الوهاب وسيرته

(الرسالة التاسعة والستون)

٣٤٤ ما يجب الايمان به من صفات الله تعالى ووجوب اعتقاد علو الله تعالى واستوائه على نهرشه والكلام على صخرة بيت المقدس

﴿ الرسالة السبعون ﴾

٣٤٩ الحض على الدعوة الى الله ومعنى حديث « ثلاثة لا يغفل عنهم قلب مسلم » والكلام على الصفات التي تناهى الغل

﴿ الرسالة الحادية والسبعون ﴾

٣٥١ تبين ما عليه أهل هذه الازمان من عبادة غير الله وصرف عبادتهم للاولياء والصالحين وغربة الاسلام وجمال الشرك الاكبر من أركانه

﴿ الرسالة الثانية والسبعون ﴾

٣٥٤ وصف رسالة من رسائل الشيخ محمد بن عبد الوهاب ومدحه هو وآله

﴿ الرسالة الثالثة والسبعون ﴾

٣٦١ سؤال عن القهوة ورد شبهات القول بتحريمها

﴿ الرسالة الرابعة والسبعون ﴾

٣٦٧ قول الملحكة ان الامر الذي جاء به الشيخ محمد بن عبد الوهاب مذهب خامس والجواب عليه

٣٦٨ معنى المذهب وسبب المذاهب وأئمتها

٣٧٠ التوحيد الذي دعا اليه الشيخ محمد بن عبد الوهاب

٣٧٢ دعوة الشيخ الى أركان الاسلام وشعب الايمان

٣٧٤ علاوة أكثر الناس لاصلاح الرسل

٣٧٦ تفسير آيات من القرآن

(الرسالة الخامسة والسبعون)

صفحة

- ٣٧٨ ترجمة الشيخ محمد بن عبد الوهاب
- ٣٧٩ فصل في نسبه
- ٣٨٠ تحصيله ورحلته في طلب العلم وبدء دعوته الى التوحيد
- ٣٨١ فصل في حال بلاد نجد وغيرها عند ظهور الشيخ
- ٣٨٤ الفتنة بالقبور ومقاسدها
- ٣٨٦ البدع الوثنية والشرك في الامصار والاقطار
- ٣٨٨ غلبة الجهال المبتدعة على أهل العلم والدين
- ٣٩٠ حديث ذات أنواط والبدع التي بعدها الجمال عبادات
- ٣٩٢ شجر الانواط ووجوب قطعه ومنع الفتنة به
- ٣٩٤ سؤال الموتى قضاء الحاجات ، والتوسل بالداء دون النوات
- ٣٩٦ السنة في زيارة قبره صلى الله عليه وسلم ، والبدع والافتتان بالصالحين
- ٣٩٨ ضلال واضلال بعض المتصوفة والافتتان بالقبور
- ٤٠٢ عزو بعض الدجل والحيل عند القبور وغيرها إلى الشياطين
- ٤٠٤ إعطاء صفات الربوبية لبعض البشر
- ٤٠٦ تفضيل المشركين لمعبوداتهم على خالقهم ٤٠٨ القبور يون ليس لهم حجة على دعواهم
- ٤١٠ كلمات في العبادة والدعاء للصالحين ٤١٢ أنواع عبادة القبور ومخالفة النصوص فيها
- ٤١٤ الغلو في تعظيم الصالحين ذريعة الى الشرك ٤١٦ الفتنة بالقبور أصل عبادة الاصنام
- ٤١٨ الغلو في تعظيم البشر أصل الشرك ٤٢٠ حكم الاهلال لقبر الله ٤٢١ أنواع الشرك
- ٤٢٢ تنقيص المشركين للموحدين ٤٢٦ العصية بالاسلام لا تكون الا مع التزام شريعته
- ٤٢٨ أنواع الكفورات
- (الرسالة السادسة والسبعون)
- ٤٣٠ الرد على عبد اللطيف الجراح ٤٣٢ أقوال الحفاظ في حديث أحناني كالنجوم
- ٤٣٤ فة المبتدعة بمشايخهم وعلمائهم ٤٣٦ أنواع التكفير للمسلمين وحكم كل منها
- ٤٣٨ الكفر اجتهاداً وتواؤماً والتكفير تقليداً وعصبية
- ٤٤٠ المحمة الشرعية وأنواعها ٤٤٢ الذكر المشروع وغيره . وحكم السمع
- ٤٤٤ الخلاف في الهبة والعقد على اليتيم ٤٤٦ الكفر المتأني لكلمة التوحيد
- ٤٤٨ كلمة التوحيد وحدها لا تعصم المسلم ٤٥٣ سؤال عن بيع عقار الميت لوفاء دينه
- ٤٥٤ سؤال عن وصية ميت ذات شعب وفروع

كلمة في هذه المجموعة

﴿ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴾

يظهر لقاري هذه الرسائل ان صاحبها العلامة الشيخ عبد اللطيف لم يكن هو الجامع لها، اذ لو جمعها هو لجمع معها المكتوبات والاسئلة التي أجاب بها عنها، وانما جمعها بهذا الترتيب الاستاذ المعاصر صاحب المصنفات العديدة الشيخ سليمان بن سحمان انا به الله تعالى، وهو رجل ضرير لم ينسخ منها شيئاً بيده ولم ينظر ما كتب غيره، وانما كان يؤتى بالرسالة منها تامة او ناقصة فيضع له مقدمة في موضوعها والثناء عليها عليها على كاتب نجدي فينسخها، ولذلك وقع فيها اغلاط اكثرها من قبل الصرف والرسم صححنا منها ما أيقنا انه من خطأ النسخ ولو ظفر بالمكتوبات التي هي اجوبة عنها لجمعها معها لان فهمها التام يتوقف عليها، والظاهر انه لم يعرف تاريخ كتابة كل منها ولو عرف ذلك وبينه لكان مفيداً

ثم انه لم يعن بترتيبها بحسب موضوعاتها كجعل الرسائل الخاصة بالتوحيد والاتباع وما ينافيها من الشرك والابتداع متناسقة في باب، والرسائل والفتاوي في الفروع متناسبة في باب آخر، والرسائل المتعلقة بالفتنة والشقاق الذي وقع بين آل سعود بسبب التنازع على الامارة متتابعة في باب ثالث. لكانت الفائدة اتم، ولا سيما لو كتب لهذا الباب مقدمة تاريخية لخص بها حوادث تلك الفتنة وانتهاز الترك لها للتدخل في شؤون نجد من باب مساعدة احد الاميرين على الآخر - ولعله يؤلف لنا رسالة خاصة في ذلك يشرح فيها المفاصل التي حدثت من قبل الترك وأهل البدع والقبائل الحميرية التي سخروها لمساعدتهم، فكانت هي السبب لما ألم به الشيخ

من الطعن فيهم، ليعلم الناس كافة أي الفريق كان المعتدي وإيهما السابق
للطعن في دين الآخر، ويخطون مع ذلك أيهما المعصم بكتاب الله
والمستمسك بعروة سنة رسوله الوثقى

حال البلاد في عهد كتابة هذه الرسائل المؤثرة في نفس الكاتب لها

ان معنى السنة الذي كان يقصده السلف الصالح والمعروف من
قوله ﷺ «فليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي» هو
السنة النبوية التي كان عليها الرسول أبي هو وأمي - ثم كان عليها خلفاؤه
للراعيون من بعده (رضي) وهذا المعنى هو الذي اراده الخليفة الرابع
بقوله لعبد الله بن عباس (رضي الله عنهم) حين ارسله الى حليجة الطوارج :
احملهم على السنة فان القرآن ذو وجود، وكما ان القرآن ذو وجود يلجأ الى التماثل
للتأويلات المختلفة فالأحداث النبوية القولية كذلك، دور السنن النبوية
ولا نعرف في تاريخ الإسلام شعبا دخل في جميع الأقطار التي دخل فيها
الإسلام في نشأته الأولى غيرة وجهاد وحرقة وحياء وقوة لهذا الشعب
النجدي، فقد ظهر الشيخ محمد عبد الوهاب في وقت كان حال أهل نجد آمن حال
المشركين وأهل الكتاب في زمن البشة ممن فركت وخيرات مودع
وضلايلات، وجهالة غالبة فدعا الى عبادة الله وحده والرجوع الى أصل
الإسلام الذي كان عليه النبي (ص) وأصحابه (رض) فعاد له في بلاده الأكراد
والألام فيها الأقارب، فنصل الله تعالى أوليائه من أمراء آل سعود وأتباعهم
على أعدائهم، ثم تصدى لعداوتهم الترك وأعوانهم، فكانت الحرب سجلا
بينهم، وعاقب الله السعوديين زمنا ما كان من فاضل بينهم، وتقصير
في أهله فغضب سنن الله في دولتهم، ثم كانت العاقبة الحسنى لهم، وحده ما

تابوا من ذنبهم ، ورجعوا الى وحدتهم ، واعتبروا بقول الله تعالى (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) وقوله في أصحاب رسول الله ﷺ عند ما ظهر عليهم المشركون في غزوة أحد (أو لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم) وقوله تعالى (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم)

امتحن الله النجدين بتصدي الترتك لعداوتهم ، وتأليب العرب وشرفاء الحجاز والمصريين عليهم ، لثلايعيدوا مملك العرب وسلطانهم الذي سلبوه منهم ، غاربوهم باسم الاسلام ، ونشروا الكتب والفتاوي في رميهم بالكفر والابتداع ، وقد اغتر كثير من بما فعلوه باسم الاسلام وشايعهم عليه أفراد وجماعات هم دون الخوارج الذين خرجوا على الامام الحق أمير المؤمنين الخليفة الرابع للرسول (ص) وكفروه أو تبرؤا منه ، ودون الذين بنوا عليه وحاربوه مع معاوية : نعم هم دونهم علما بالدين وعملا به ، بل كفرهم وقتلهم اخلاط منهم المسلم والكافر ، والزنديق والمنافق ، وعسكر لا يقيم الصلاة ولا يؤدي الزكاة ولا يحرم ما حرم الله ورسوله من الخمر والزنا واللواط وأكل أموال الناس بالباطل والقتال لطاعة الرؤساء ولو في معصية الله تعالى بهذا كله كان علماءهم وأمرؤهم في حال تشبه حال مسلمي الصدر الأول في مقاومة المشركين الذين يدعون غير الله ويجعلون لله أندادا كالذين جاهدتم النبي (ص) وفي مقارعة تاركي الصلاة وما نعي الزكاة كالذين قاتلهم أبو بكر الخليفة الاول (رض) وفي مجادلة البغاة المعتدين كالذين قاتلهم الخليفة الرابع علي (رض) وفي مجادلة المبتدعين من الزوافض والجهمية كالذين ناضلهم الامام أحمد وأخوانه أئمة السنة بالحجة - فأعادوا نشأة الاسلام

العملية سيرتها الاولى في الصدر الاول من ولاية وبراءة وهجرة وجهاد بالسيف والسنان ، وبالحنة والبرهان ، على حين صارت النصوص الخاصة بهذه الاحوال منسية أو كالمنسية عند غيرهم من شعوب الاسلام ودوله ، لا يتعلق بها عمل من الاعمال ولا حكم من الاحكام

واتفق في زمن العلامة الشيخ عبد اللطيف ان وقعت فتنة وشقاق في شأن الامارة بين اميرين من آل سعود لكل منها انصار ، وتطاع في عهده ما كان قد قبع من رءوس شياطين النفاق ، فبمجموع هذه الحوادث يعلم الشعور الذي كان غالب عليه اثناء كتابة رسائله هذه ، فان كان قد اقام الحجج على وجوب معاداة العساكر التي أرسلتها الدولة لا يبطال دعوة التوحيد والتجديد التي قام بها جده الاعلى وأيدها جده الادنى وأبوم واعمامه وسائر علماء نجد وامرائها ، ووجوب البراءة منهم ومجاهدتهم والهجرة من ديارهم ، وتحريم موالاتهم ومساكنتهم ومساكنة انصارهم ، فما ذاك بمجاهد هجوم ولكنه جهاد دفاع ، وما هو الا الاتباع بمجاهد الابتداء ، على انه فرق في عدة من رسائله بين معاملة المشركين المحاربين للمسلمين ، والمعادين لهم في الدين ، وبين غيرهم ، وبين البلاد التي يفتن فيها المسلم الموحد ويهان الدين والسنة ، من حيث يعظم الكفر والبدعة ، ولا يستطيع المؤمن ان يقيم فيها دينه - والبلاد التي ليست كذلك ، وقد حقق هذه المسائل بما لم يحققها غيره ، فقيدها ما اطلقه بعض علماءهم من هذه المسائل ووضع كل حكم في موضعه ، وقد وضعت بعض التعليقات على ما اشتباه على بعض مصححي المطبعة من كلامه للعلم بأنه قد يشبهه على امثاله ، وما العصمة الا لكتاب الله وبلاغ رسوله ﷺ

كعبه

محمد رشيد رضا